וארא: Pharaoh’s Hardened Heart of Darkness

|  |  |
| --- | --- |
| I shall harden Pharaoh's heart, that I may multiply My signs and My wonders in the land of Egypt. Pharaoh will not listen to you, and I shall lay My hand on Egypt, and I shall bring out My hosts, My nation - the children of Israel - from the land of Egypt, with great judgments. | **שמות פרק ז, ג-ד**  וַאֲנִי אַקְשֶׁה אֶת לֵב פַּרְעֹה וְהִרְבֵּיתִי אֶת אֹתֹתַי וְאֶת מוֹפְתַי בְּאֶרֶץ מִצְרָיִם: וְלֹא יִשְׁמַע אֲלֵכֶם פַּרְעֹה וְנָתַתִּי אֶת יָדִי בְּמִצְרָיִם וְהוֹצֵאתִי אֶת צִבְאֹתַי אֶת עַמִּי בְנֵי יִשְׂרָאֵל מֵאֶרֶץ מִצְרַיִם בִּשְׁפָטִים גְּדֹלִים: |

|  |  |
| --- | --- |
| And the magicians could not stand before Moses because of the boils; for the boils were upon the magicians, and upon all the Egyptians. And the LORD hardened the heart of Pharaoh, and he hearkened not unto them; as the LORD had spoken unto Moses | **שמות פרק ט, יא-יב**  וְלֹא יָכְלוּ הַחַרְטֻמִּים לַעֲמֹד לִפְנֵי מֹשֶׁה מִפְּנֵי הַשְּׁחִין כִּי הָיָה הַשְּׁחִין בַּחַרְטֻמִּם וּבְכָל מִצְרָיִם: וַיְחַזֵּק יְקֹוָק אֶת לֵב פַּרְעֹה וְלֹא שָׁמַע אֲלֵהֶם כַּאֲשֶׁר דִּבֶּר יְקֹוָק אֶל מֹשֶׁה:  |

**שמות רבה (וילנא) פרשת שמות פרשה ה סימן ו**

ויאמר ה' אל משה בלכתך וגו', וכי על איזה מופת אמר אם תאמר על הנחש והצרעת והדם והלא אותן נסים לא אמר לו הקב"ה לעשות אלא לישראל, ועוד לא מצינו שעשה משה אותן האותות לפני פרעה, אלא מהו כל המופתים אשר שמתי בידך זה המטה שהיו כתובין עליו י' מכות שהיה כתוב עליו נוטריקון דצ"ך עד"ש באח"ב, אמר לו הקב"ה אלו המכות אשר שמתי בידך עשה אותם לפני פרעה על ידי המטה הזה.

**1. Rambam, Hilchot Teshuva 6:3**

It is possible that a person may commit a grave transgression, or several transgressions, such that the True Judge rules that the punishment for this sinner, for the transgressions that he has performed willingly and knowingly, is that teshuva will be withheld from him and he will not be allowed the right to turn from his evil, so that he may die and be lost in the sin that he performs... Therefore it is written in the Torah, "I shall harden Pharaoh's heart": because he first sinned on his own initiative, and did evil to the Israelites living in his land, as it is written, "Let us deal wisely with them..." - therefore it was ruled that teshuva would be withheld from him so that he may be punished; therefore God hardened his heart. But why does He then send a message to him via Moshe, saying, "Let [My people go] and repent [your evil ways]," if He has already told him, "You will not send them out" - as it is written, "You and your servants I know..." but for this I have placed you?" In order to teach everyone that when God withholds teshuva from a sinner, he is not able to repent; he dies in his wickedness which he performed at first of his own free will. Likewise *Sichon*: because of his sins he was punished by having teshuva withheld from him, as it is written, "For the Lord your God hardened his spirit and toughened his heart." And likewise the *Canaanites*: because of their abominations, teshuva was withheld from them and they waged war against Israel, as it is written, "For it was from God that their heart was hardened for battle against Am Yisrael, in order that they may be annihilated...." God did not decree upon Pharaoh to cause evil to Israel, nor did He cause Sichon to sin in his land, nor the Canaanites to perform abominations, nor the Israelites to engage in idolatry. All of these sinned of their own accord, and all were punished by having teshuva withheld from them.

**שמות רבה (וילנא) פרשת בא פרשה יג**

**ג** ד"א כי אני הכבדתי את לבו, א"ר יוחנן מכאן פתחון פה למינין לומר לא היתה ממנו שיעשה תשובה, שנא' כי אני הכבדתי את לבו, א"ל ר"ש בן לקיש יסתם פיהם של מינים אלא (משלי ג) אם ללצים הוא יליץ שהקב"ה מתרה בו באדם פעם ראשונה שניה ושלישית ואינו חוזר בו והוא נועל לבו מן התשובה כדי לפרוע ממנו מה שחטא. אף כך פרעה הרשע כיון ששיגר הקדוש ברוך הוא ה' פעמים ולא השגיח על דבריו אמר לו הקדוש ברוך הוא אתה הקשית ערפך והכבדת את לבך הריני מוסיף לך טומאה על טומאתך, הוי כי אני הכבדתי את לבו. מהו הכבדתי שעשה הקדוש ברוך הוא את לבו ככבד הזה שהיא מתבשלת שניה וארטסים נכנס בתוכה כך נעשה לבו של פרעה ככבד הזה ולא היה מקבל דבריו של הקדוש ברוך הוא, הוי כי אני הכבדתי את לבו וגו'.

**2,3. רמב"ן שמות פרק ז**

והנה פירשו בשאלה אשר ישאלו הכל, אם השם הקשה את לבו מה פשעו, ויש בו שני טעמים ושניהם אמת. **האחד**, כי פרעה ברשעו אשר עשה לישראל רעות גדולות חנם, נתחייב למנוע ממנו דרכי תשובה, כאשר באו בזה פסוקים רבים בתורה ובכתובים, ולפי מעשיו הראשונים נדון.

**והטעם השני**, כי היו חצי המכות עליו בפשעו, כי לא נאמר בהן רק ויחזק לב פרעה (להלן פסוק יג, כב, ח טו), ויכבד פרעה את לבו (להלן ח כח, ט ז). הנה לא רצה לשלחם לכבוד השם, אבל כאשר גברו המכות עליו ונלאה לסבול אותם, רך לבו והיה נמלך לשלחם מכובד המכות, לא לעשות רצון בוראו. ואז הקשה השם את רוחו ואמץ את לבבו למען ספר שמו, כענין שכתוב והתגדלתי והתקדשתי ונודעתי לעיני גוים רבים וגו' (יחזקאל לח כג):

ואשר אמר קודם המכות (לעיל ד כא) ואני אחזק את לבו ולא ישלח את העם, יודיע למשה העתיד לעשות בו במכות האחרונות, כענין שאמר (לעיל ג יט) ואני ידעתי כי לא יתן אתכם מלך מצרים להלוך. וזה טעם ואני אקשה את לב פרעה והרבתי את אותותי, כלומר שאקשה לבו למען רבות מופתי בארץ מצרים. כי בחמש מכות האחרונות גם בטביעת הים נאמר ויחזק ה' (להלן יד ח), כי לב מלך ביד ה' על כל אשר יחפוץ יטנו (משלי כא א):

**ספורנו -** ואין ספק שלולא הכבדת הלב היה פרעה משלח את ישראל בלי ספק, לא על צד תשובה והכנעה לאל יתברך, שיתנחם מהיות מורד, אף על פי שהכיר גדלו וטובו, אלא על צד היותו בלתי יכול לסבול עוד את צרת המכות, כמו שהגידו עבדיו באמרם הטרם תדע כי אבדה מצרים וזאת לא היתה תשובה כלל. אבל אם היה פרעה חפץ להכנע לאל יתברך, ולשוב אליו בתשובה שלמה, לא היה לו מזה שום מונע.

**בית הלוי פרשת שמות**

לכאורה יש להבין הא דהקב"ה חיזק לב פרעה והרי אין הקדוש ברוך הוא בא בטרוניא עם בריותיו (ע"ז ג א) ומה חטא פרעה אחרי כי השי"ת חזק לבו לבל ישלח. וכבר נתקשו רבים בזה. והנכון בזה דפרעה בעצם רצונו היה חפץ לבל לשלחם, ורק המכה הכריחתו לעשות נגד רצונו, ומה דנעשה בהכרח אין בו ממש, וכמאמר המפורסם ההכרח לא ישובח ולא יגונה, ומש"ה חיזק ה' את לבו, ולא שנתן בלבו שלא ירצה לשלח, רק חיזק לבו עד כדי שיסור ממנו יראת המכה ונשאר כמקדם על רצונו העצמי ושוב לא רצה לשלח מדעת עצמו, דהרי גם אם היה משלח ע"י הכרח המכה אינו רק אנוס ולא נחשב למאומה. וזהו שאה"כ (שמות י) כי אם מאן אתה לשלח, פירוש שמה שתשלח ע"י הכרח של המכה לא יועיל לך להסיר המכות מעליך כל זמן שלא תרצה ברצונך העצמי לשלח. והא דמהני תשובה ע"י יסורין היינו שהיסורין יעוררו האדם מתרדמת הסכלות ויבין בשכלו את אשר העוה ויתחרט על מה שעשה חרטה גמורה, עד כי גם אם היה סר מעתה חרדת היסורין ממנו ג"כ לא ישוב לכסלה, ומש"ה מהני שפיר. ובחינה זו מצינו בישראל. והטעם משום דברצון הפנימי המה לטוב ורק דע"י סיבות חיצוניות או פיתוי של יצה"ר מביאם לחטא, מש"ה מהני תשובה גם ע"י גלות ויסורים, דהיסורים אינם באים רק להתגבר על הסיבות ומסיר מהם הסיבה שהביאם לחטוא ונשארים על רצונם הפנימי בעצם. וזהו דאיתא במס' מנחות (דף נ"ג) דבשעת (על) החורבן אמר הכתוב על ישראל (ירמיה יא) כי רעתיכי אז תעלוזי, אמר אברהם שמא מעתה אין להם תקנה. פירוש דגם אם ישובו ע"י יסורי הגלות הרי הוא הכרח ואינו מועיל, יצאה ב"ק ואמרה (שם) זית רענן יפה פרי תואר, מה זית מוציא שמנו ע"י כתישה אף ישראל חוזרין בתשובה ע"י יסורים, דימה אותם לזית שמוציא שמנו ע"י כתישה, דהמכתשת אינו מוסיף בו שמן כלל רק מוציאה שמן של הזית בעצמו, דמקודם היה השמן מבלע בליע תוך הזית ולא נראה החוצה, והכתישה הביאו לידי גילוי, שיצא לגילוי הדבר הנבלע בפנימיות של הזית, כן ישראל ע"י היסורין נגלה רצונם הפנימי שהיה בלוע בהם עד כה. וי"ל עוד דדימה לזית, דהזית בעצמו הוא מר וכמו שאמרו חז"ל (ערובין יח) יהיה מזונותי מרורין כזית, והוא נמתק ע"י האור, והרי האור אינו מוסיף בו מתיקות כלל, ומוכרח דבזית יש בו בעצמו מתיקות רק שנבלע בו מרירות מן העץ והאור מוציא מרירות שנבלע בו, ונשאר על עצם מתיקות שלו, כן ישראל חוזרין בתשובה ע"י יסורים. משא"כ המצריים אם חוזרים בתשובה ע"י יסורים הרי הוא כממתיק דבר מר שהוא מר בעצם ע"י שנותן בו דבר מתוק, דהמרירות שבעצמו הוא אינו נמתק כלל, והוא בו בפנימיותו, רק שהמתיקות שנתן בו מבחוץ גבר על המרירות שלו ואינו נרגש, והמתיקות של עתה אינו של אותו דבר בעצמו. כן במצריים התשובה שע"י יסורים אינו מעצמם והטוב של עכשיו אינו שלהם כלל רק של אותו דבר המכריחו וגובר על הרע של עצמם שלא יוודע, ומש"ה לא היה מהני בהו:

**4. מלבי"ם משלי פרק כא פסוק א**

"פלגי מים לב מלך", הגם שלב האדם הפרטי נתון ברשותו והבחירה בידו, לא כן לב המלך, אחר שבבחירתו תלוי אושר הכלל, ואם יבחר בדרך רע ישחית רבים ועצומים, לכן לבו זה הכללי הוא ביד ה'. והוא בעניני הכלל משולל הבחירה. ומדמהו לפלגי מים שהמים ברדתם מהררי עד וממקורות רבות, יתאספו ויהיו לנחל שוטף, ומן הנחל יפלגו ויזרמו לתעלות רבות, ובפלגי מים אלה תלוי שלמות הכלל, שאם לא ישגיחו להטותם אל מקומות הצריכים, יעבורו ממקומות הישוב הצריכים למים אל המדבריות והיערות, או יתפשטו אל השדות העומדות במישור וישטפום, או אל הערים העומדים בעמקים ויחריבום. וע"כ ישתדלו האנשים לחפור להם תעלה ולהטותם אל מקומות הצריכים, ולישרם ולהסב אותם מן המקומות הבלתי צריך, וכ"ש ממקומות שיזיקו וישטופו, אחר שזה צורך הכלל. כן לב מלך אחר שממעשהו יפלגו עניני הכלל אם לשבט אם לחסד אם למלחמה ואם לשלום, הם ביד ה', ויטה אותם לפי רצונו, בהנהגת הכלל, אם זכו יטהו לטובה ובהפך, ולא ימתין לשנות גמר מעשהו לפי רצונו, רק תחלת נטית הלב יטה לרצונו כמו שמטים פלגי מים בהתחלת הפלגותם:

**5. שד"ל**

ואני אקשה את לב פרעה: אפשר לפרש כדברי הראשונים (רמב"ם ורמב"ן ואחרים) שהענין כמשמעו, כי לעוצם פשעי פרעה היה מן הדין למנוע ממנו דרכי התשובה (ע' רמב"ם הל' תשובה פ"ו); **ורש"י** ז"ל כבר קדם וכתב הפירוש הזה, אך הוא בקוצר לשונו הוסיף בו דבר נאה ונכבד, והוא כי מניעת דרכי התשובה מפרעה לא היתה לעוצם פשעיו בלבד, אך נוסף לזה סבה אחרת, והוא כי גלוי היה לפניו יתברך שאף אם ישוב לא תהיה תשובתו שלמה; עיין דבריו הקצרים כי נעמו. ואפשר ג"כ לפרש כדעת רמב"ן שלא היה בזה עונש אלהי ונס ממש, אלא כי פרעה עצמו הקשה את לבו, אלא שכל המעשים ייוחסו אל האל בצד מה, כי הוא הסבה הראשונה; **ואני מוסיף כי המעשים המיוחסים בספרי הקדש אל האל הם המעשים הזרים שסבתם בלתי מובנת לנו, וכן כאן קושי ערפו של פרעה אחרי ראותו כמה אותות ומופתים הוא דבר זר ומתמיה, ע"כ יוחס אל האל**; וכיוצא בזה ולא נתן ה' לכם לב לדעת ועינים לראות ואזנים לשמוע עד היום הזה (דברים כ"ט ד'), וכן כי ה' אמר לו קלל את דוד (ש"ב ט"ז י'). **ור' סעדיה גאון** (האמונות והדעות מאמר ד' פרק ד') פירש כי ה' חזק את לבו כלומר נפשו וחיותו, לבלתי יאבד וימות במכות ההן עד שישלים ה' שאר המכות, כטעם כי עתה שלחתי את ידי ואך אותך ואת עמך בדבר ותכחד מן הארץ, ואולם בעבור זאת העמדתיך בעבור הראותך את כחי (ט' ט"ו וי"ו); וזה אמנם רחוק ממשמעות מליצת אקשה את לב, אחזק את לב, אם אין הכוונה אלא אעמידהו בחיים. **ובעל העיקרים** (מאמר ד' פרק כ"ה) כתב כי הרשע בבוא עליו המכה הוא מתחסד ושב אל ה' מיראת העונש המוטל עליו, כמו שאמר פרעה חטאתי הפעם ה' הצדיק, ובעבור שזה הפעל דומה לאונס ואינו בחיריי, הנה הי"ת החזק את לבו כשנותן לו צד או צדדין לתלות בהן המכה ולומר שבאה במקרה, ולא על צד ההשגחה האלהית, וזה כדי שיסור מלבו הּמורך שֶׁקָנָה מחמת הכה וישאר על טבעו ובחירתו מבלי מכריח.

**6. R. Yaakov Medan,** [**http://www.vbm-torah.org/archive/parsha65/14-65vaera.htm**](http://www.vbm-torah.org/archive/parsha65/14-65vaera.htm)

Pharaoh - obviously - violates his promise, but Moshe and Aharon are nevertheless tempted to believe him once again during the plague of wild beasts; they remove the plague in return for a verbal promise by the lying king. The same innocent, embarrassing pattern repeats itself in the plagues of hail and locusts. It becomes clear to everyone that A STRONG HAND, IN THE ABSENCE OF A TOUGH, WISE POLICY BASED ON A HEALTHY SUSPICION, WILL NOT LEAD THE NATION TO FREEDOM, and that Moshe and Aharon are hopelessly amateur politicians.

Pharaoh, too, "understands" this, AND THIS IS THE HARDENING OF HIS HEART. God lets him off the hook time after time, giving him opportunities for teshuva. Had there been any conscience in the heart of the wicked king, he would have respected the fact that God relies on his promise. But as a person devoid of honor and altogether lacking moral conscience, Pharaoh concludes that one can make promises to God without having to fulfill them. God exploits this in order to pay Pharaoh back and show him His power time after time, but God's own justice and goodness are not affected at all; nor is the opportunity that He extends to the evil king to renounce his evil.

The same can be said concerning Sichon, king of the Emori. The hardening of his heart was not effected by means of God connecting an electrode to his brain or his heart, against his will. God does not do such things to His creations! Benei Yisrael ask the king of Edom for permission to pass through his land on the way to Eretz Kena'an. The king of Edom refuses, and comes out to meet them with a great show of force. Am Yisrael could have waged war against them, but God forbade them to do so, because He had promised that land to the children of Esav. So Benei Yisrael withdrew, and journeyed around the land of Edom. They did the same in the case of Moav (according to what we learn from Yiftah's words to the king of Amon in Shoftim 11), once again turning away for a similar reason.

Sichon misjudged these actions. He could not conceive of the measure of God's goodness towards the children of Lot and towards Esav, son of Yitzchak, and interpreted Israel's actions as arising from weakness and fear of war against the nations on the east of the Jordan. Sichon calculated as follows: if Moav, whom I conquered in war, had the courage to refuse Israel's request and Israel was afraid - then why should I be afraid of them and allow them to pass through my land?! Sichon gathered his army for war against Israel, and was vanquished.