1. What does it mean?
2. מחלוקת ראשונים.
3. רש"י מנחות לח. – put the strings in the בגד first.
4. שיטה מקובצת שם – two questions – instead refers to כריכות.
5. גמרא יומא דף לח – Four families, but only three had an excuse. Process vs. result
6. Is this the Halacha? קרן אורה – can’t be מדיק from רי"ף’s omission but can from רמב"ם.
7. בעל העיטור הלכות ציצית says same should apply to ד' מינים. Why doesn’t anybody else say the same?
8. Maybe רמב"ם holds like שיטה מקובצת – see ציצית א:ז and תשובה לחכמי לוניל הו"ד בכסף משנה.
9. Putting strings in לשמה. באה"ל סימן יד ד"ה לא יברך – raises the issue
10. חזון איש סימן ג' אות יא – our גמרא proves you need לשמה but only when there is תכלת.
11. אינו מעכב.
12. Untying to tie again. רש"י ד"ה הכנף. Why don’t you have to tie?
13. Why isn’t it מעכב? תוס' ד"ה ואם assumes you only need שנה לעכב בקדשים, but תוס' פסחים דף יא seems to say otherwise.
14. See Rav Yosef Engel about שנה לעכב בכל התורה כולה – see חזון איש נגעים סימן יב ס"ק כ'. אין למדין למד מן הלמד definitely applies only to קדשים which clearly has it’s own system of לימוד.
15. Certainly don’t need שנה לעכב by the עצם מצוה, just by added details.
16. חיסר מצוה – Which one?
17. רש"י ד"ה אילימא – lose white
18. תוס' ד"ה אילימא – why not blue?
19. Brisker Rav – according to Rambam clearly lose the mitzvah of white.

**1 - תלמוד בבלי מסכת מנחות דף לח עמוד א**

לימא דלא כרבי! אמר רב יהודה אמר רב: אפי' תימא רבי, לא נצרכא אלא לקדם; דתניא: מצוה להקדים לבן לתכלת, ואם הקדים תכלת ללבן - יצא, אלא שחיסר מצוה

**2 - רש"י מסכת מנחות דף לח עמוד א**

לא נצרכא - מתניתין דקתני אין מעכבין זה את זה.

אלא להקדים - שאם הקדים המאוחר דהיינו תכלת דלבן כתיב ברישא.

הכנף מין כנף - ואם הקדים התכלת את הלבן אינה מעכבת ואין צריך לפסוק התכלת אלא יתן הלבן אחריו.

**3 - שיטה מקובצת**

ולא נהירא דבהא מאי חביבות דמצוה איכא וי"ל דמצוה להקדים חוליא של לבן לחוליא של תכלת כדאמרינן לקמן לט. מתחיל בשל לבן ומסיים בשל לבן (תוס' חיצוניות)

פרש"י מתני' דקתני אין מעכבין זה לזה להקדים המאוחר, מתורך פירושו משמע דמיירי לענין תחיבת החוין בכנף דמצוה להקדים לבן ואם הקדים תכלת ללבן לא מעכב ולא נהירא דמה שייך לומר הקדמה לדבר שאינו ניכר שהרי אחר שנתחבו שניהם אין ניכר מי הקדים לחבירו? לכך נראה לפרש דמיירי בכריכות החוטין דמצוה להקדים חוליא של לבן תחלה כדאמר לקמן מתחיל בכל לבן ומסיים בשל לבן. וקאמר שאם הקדים חוליא של תכלת לשל לבן אין מעכב... (תוס' אחרות)

**4 - תלמוד בבלי מסכת יומא דף לח עמוד א**

משנה. ואלו לגנאי: של בית גרמו לא רצו ללמד על מעשה לחם הפנים, של בית אבטינס לא רצו ללמד על מעשה הקטורת, הוגרס בן לוי היה יודע פרק בשיר ולא רצה ללמד, בן קמצר לא רצה ללמד על מעשה הכתב. על הראשונים נאמר +משלי י+ זכר צדיק לברכה, ועל אלו נאמר +משלי י+ ושם רשעים ירקב.

גמרא. תנו רבנן: בית גרמו היו בקיאין במעשה לחם הפנים ולא רצו ללמד. שלחו חכמים והביאו אומנין מאלכסנדריא של מצרים, והיו יודעין לאפות כמותן ולא היו יודעין לרדות כמותן. שהללו מסיקין מבחוץ ואופין מבחוץ, והללו מסיקין מבפנים ואופין מבפנים. הללו פיתן מתעפשת, והללו אין פיתן מתעפשת. כששמעו חכמים בדבר אמרו: כל מה שברא הקדוש ברוך הוא - לכבודו בראו, שנאמר +ישעיהו מג+ כל הנקרא בשמי ולכבודי בראתיו, וחזרו בית גרמו למקומן. שלחו להם חכמים ולא באו. כפלו להם שכרן - ובאו. בכל יום היו נוטלין שנים עשר מנה, והיום עשרים וארבעה. רבי יהודה אומר: בכל יום עשרים וארבעה, והיום ארבעים ושמונה. אמרו להם חכמים: מה ראיתם שלא ללמד? אמרו להם: יודעין היו של בית אבא שבית זה עתיד ליחרב, שמא ילמוד אדם שאינו מהוגן וילך ויעבוד עבודה זרה בכך. ועל דבר זה מזכירין אותן לשבח: מעולם לא נמצאת פת נקיה ביד בניהם, שלא יאמרו ממעשה לחם הפנים זה ניזונין, לקיים מה שנאמר +במדבר לב+ והייתם נקים מה' ומישראל.

של בית אבטינס לא רצו ללמד על מעשה הקטורת. תנו רבנן: בית אבטינס היו בקיאין במעשה הקטורת ולא רצו ללמד. שלחו חכמים והביאו אומנין מאלכסנדריא של מצרים, והיו יודעין לפטם כמותם ולא היו יודעין להעלות עשן כמותן. של הללו מתמר ועולה כמקל, של הללו מפציע לכאן ולכאן. וכששמעו חכמים בדבר אמרו: כל מה שברא הקדוש ברוך הוא לכבודו בראו, שנאמר +משלי טז+ כל פעל ה' למענהו, וחזרו בית אבטינס למקומן. שלחו להם חכמים ולא באו, כפלו להם שכרן ובאו. בכל יום היו נוטלין שנים עשר מנה, והיום עשרים וארבעה. רבי יהודה אומר: בכל יום עשרים וארבעה והיום ארבעים ושמונה. אמרו להם חכמים: מה ראיתם שלא ללמד? אמרו: יודעין היו של בית אבא שבית זה עתיד ליחרב, אמרו: שמא ילמוד אדם שאינו מהוגן, וילך ויעבוד עבודה זרה בכך. ועל דבר זה מזכירין אותן לשבח: מעולם לא יצאת כלה מבושמת מבתיהן, וכשנושאין אשה ממקום אחר מתנין עמה שלא תתבסם, שלא יאמרו ממעשה הקטורת מתבסמין, לקיים מה שנאמר והייתם נקים מה' ומישראל. תניא, אמר רבי ישמעאל: פעם אחת הייתי מהלך בדרך, ומצאתי אחד מבני בניהם, אמרתי לו: אבותיך בקשו להרבות כבודן, ורצו למעט כבוד המקום - עכשיו כבוד מקום במקומו, ומיעט כבודם. אמר רבי עקיבא: (פעם אחת) סח לי רבי ישמעאל בן לוגא: פעם אחת יצאתי אני ואחד מבני בניהם לשדה ללקט עשבים, וראיתי (ששחק ובכה) +מסורת הש"ס: [שבכה ושחק]+. אמרתי לו: מפני מה בכית? אמר לי: כבוד אבותי נזכרתי. ומפני מה שחקת? אמר לי: שעתיד הקדוש ברוך הוא להחזירה לנו. ומפני מה נזכרת? אמר לי: מעלה עשן כנגדי. - הראהו לי! - אמר לי: שבועה היא בידינו שאין מראין אותו לכל אדם. אמר רבי יוחנן בן נורי: פעם אחת מצאתי זקן אחד ומגילת סממנין בידו, אמרתי לו: מאין אתה? אמר לי: מבית אבטינס אני. ומה בידך? אמר לי: מגילת סממנין. - הראהו לי! - אמר לי: כל זמן שבית אבא היו קיימין - לא היו מוסרין אותו לכל אדם, ועכשיו - הרי הוא לך והזהר בה. וכשבאתי וסחתי דברי לפני רבי עקיבא אמר לי: מעתה אסור לספר בגנותן של אלו. מכאן אמר בן עזאי: בשמך יקראוך, ובמקומך יושיבוך, ומשלך יתנו לך. אין אדם נוגע במוכן לחבירו, ואין מלכות נוגעת בחברתה אפילו כמלא נימא.

הוגרס בן לוי וכו'. תניא: כשהוא נותן קולו בנעימה מכניס גודלו לתוך פיו, ומניח אצבעו בין הנימין, עד שהיו אחיו הכהנים נזקרים בבת ראש לאחוריהם. תנו רבנן: בן קמצר לא רצה ללמד על מעשה הכתב. אמרו עליו שהיה נוטל ארבעה קולמוסין בין אצבעותיו, ואם היתה תיבה של ארבע אותיות - היה כותבה בבת אחת. אמרו לו: מה ראית שלא ללמד? כולן מצאו תשובה לדבריהם, בן קמצר לא מצא תשובה לדבריו. על הראשונים נאמר +משלי י+ זכר צדיק לברכה, ועל בן קמצר וחבריו נאמר ושם רשעים ירקב.

**5 - קרן אורה מסכת מנחות דף לח עמוד א**

שם גמרא, לא נצרכה אלא לקדם כו'. הרי"ף ז"ל השמיט להאי דינא דמצוה להקדים לבן לתכלת, ועל הרי"ף ז"ל י"ל דמש"ה לא כתבה דאין לנו תכלת בזה"ז, ולא איצטריך אלא לאשמעינן דהלכה כרבנן דתכלת לא מעכבי, וצריך להטיל לבן, אבל הרמב"ם ז"ל ג"כ לא כתב להאי דינא, ואפשר דס"ל דהך ברייתא אליבא דרבי צריכה, דתכלת ולבן מעכבין זא"ז, וקמ"ל דמצוה להקדים ג"כ, אבל לרבנן דלא מעכבי זא"ז מצות קדימה ג"כ לית להו, אבל לא כן מבואר בתוספתא במכילתין (פ"ו ה"ו) דתני התם תכלת אין מעכב הלבן כו', ואח"כ תני מצוה להקדים לבן לתכלת.

**6 - ספר העיטור הלכות ציצית דף סו עמוד ב**

דתניא מצוה להקדים לבן לתכלת בכל טלית צבועין לבנין דכתיב ועשו להם ציצת ונתנו על ציצת הכנף פתיל תכלת ואם הקדים תכלת ללבן יצא דליכא עכובא בקדימה אלא שחסר מצוה מאי מצוה חסר אילימא חסר מצוה דלבן כמאן דליתא דמי ויצא דקאמר אקיום מצוה דאתכלת לר' עכובא מעכבי וכיון דלבן כמאן דליתא דמי מאי אהני ליה תכלת דהא חד מצוה היא. אלא חסר מצוה שלא הקדים ועשה מצוותה דתכלת ולבן כהלכתא ומאי חסר הרי קיים שניהן חסר על שאינו מן המובחר על שלא הקדים לבן ומסתב' לן בד' מינין שבלולב נמי מצוה להקדים לולב להדס. והדס לערבה כסדר הכתוב ואם הקדים יצא

**7 - רמב"ם הלכות ציצית פרק א הלכה ז**

ולוקח חוט אחד מן הלבן וכורך בו כריכה אחת על שאר החוטין בצד הבגד ומניחו, ולוקח חוט התכלת וכורך בו שתי כריכות בצד כריכה של לבן וקושר, ואלו השלש כריכות הם הנקראין חוליא, ומרחיק מעט ועושה חוליא שניה בחוט של תכלת לבדו, ומרחיק מעט ועושה חוליא שלישית וכן עד חוליא אחרונה שהוא כורך בה שתי כריכות של תכלת, וכריכה אחרונה של לבן, מפני שהתחיל בלבן מסיים בו שמעלין בקודש ולא מורידין, ולמה יתחיל בלבן כדי שיהא סמוך לכנף מינה, ועל דרך זה הוא עושה בארבע הכנפות

**8 - כסף משנה הלכות ציצית פרק א הלכה ז**

וחכמי לוניל שאלו מרבינו שאלה זו והשיב להם יש לטוות חוט אחד מקצתו תכלת ומקצתו לבן ויש לו להכניס כל חוט וחוט בפני עצמו וכופלו ושוזרו עד שיהיה ז' חוטין לבן ואחד תכלת שנאמר פתיל תכלת פתיל אחד ולא שנים ולפי שהמצוה של תכלת שיהיה הפתיל כולו תכלת לא נעשה מהלבן אלא כריכה אחת בלבד סמוכה לכנף ושאר החוליא עם החוליות כולן בתכלת חוץ מכריכה אחרונה שהיא בלבן הואיל והתחיל בו וכ"כ הגאון ר' שמעון בן חפני בספר שחיבר בציצית בלשון ערבי עכ"ל:

**9 - ביאור הלכה סימן יד**

לא יברך עליו - עיין במ"ב במש"כ אפילו אם לא היה רק התליה שלא בכוונה. הנה לכאורה היה מקום לומר דדוקא אם עשה קשר לפי מה שהביא הפמ"ג בשם הלבוש טעם על הא דקי"ל בסימן י"א סי"ג דדוקא אם עשה קשר דהקרא דגדילים תעשה לך משמע משנעשה גדיל ע"ז דרשינן תעשה ולא מן העשוי א"כ ממילא ה"ה נמי למאי דדרשינן תעשה לך לשם חובך דאהטלת הציצית בבגד ג"כ קאי לפירש"י והרא"ש דוקא אם עשה ג"כ קשר וחוליא דמ"ש אבל מדברי הב"י בד"ה כתב הרמב"ם וכו' אלמא תליה לשמה בעינן וכו' ע"ש מוכח בהדיא דהתחיבה בכנף לבד ג"כ בעינן שיהא לשמה ואח"כ מצאתי מוכח כן יותר בהדיא בתוספות מנחות דף מ"ב ע"ב ד"ה הקוצים כו' ע"ש. אך מ"מ אפשר דאם שכח לכוין לשמה בעת התחיבה ובעת הקשר כוון לשמה דיוכל לברך דנאמר הוכיח סופו על תחלתו ושאני ההיא דהקוצין דלא שייך בזה הוכיח סופו על תחלתו ואף דזה גופא ספיקא הוא כמו שכתב הגר"א לעיל בסימן י"א ס"א וכמו שפסק הרמב"ם פ"ב משחיטה ופ"ד מהלכות זכיה ומתנה הא יש עוד בזה ספיקא דאולי הלכה כהרמב"ם דלא בעינן לשמה וגם דאולי בזה סתמא לשמה קאי וכיש דפסקו כן עיין במשכנות יעקב סימן כ' ובארה"ח אך יש לדחות קצת דיש פוסקים [הרש"ל ודרישה ביו"ד בסימן ד'] דס"ל דלא אמרינן כלל הוכיח סופו על תחלתו וצ"ע. ולולי דמסתפינא הייתי אומר מלתא חדתא בענינינו דעיקר פלוגתת הרא"ש על הרמב"ם הוא באם ישראל הטיל הציצית בבגד ישראל אחר שביקש אותו להטיל בתוכו אלו החוטין דלהרמב"ם כשר אף בזה דהא קא מדייק מדפוסל הגמרא דוקא בהטיל נכרי ציצית בבגד דמיירי דהטיל בבגד ישראל כדמשמע בגמרא מנחות מ"ב ע"ב מלישנא בתרא דרב ועשו להם אחרים [ולשון הרי"ף בזה מנין ללוקח ציצית מן הנכרי וכו' לא אבין ותמיה על המפרשים שלא הערו בזה ואולי דסברת הרי"ף דהני תרי לישנא לא פליגי ועכ"פ כל הפוסקים סברי דבכל גווני פסול ע"י נכרי] ונוכל לאמר בזה דסברת הרא"ש הוא דזה הישראל השני לא כיון בהטלתו לשם ציצית רק סתם לקיים בקשתו של ראשון שביקש ממנו להטיל אלו החוטין בתוכו [הג"ה ואה"נ דאם היה מבקש ממנו בפירוש שיטיל אלו החוטין בתוכו לשם ציצית דכשר לכו"ע וכדלעיל סימן י"א ס"א טוי לי ציצית לטלית ולכאורה אפילו אם היה אומר לו סתם הטיל לי ציצית אלו לטלית דכשר וכמו שם בטוי לי ציצית לטלית ובדוחק יש לחלק ביניהם ע"כ הג"ה] אבל אם הוא בעצמו הטיל בסתם חוטי הציצית בבגדו אפשר דגם להרא"ש בזה סתמא לשמה קאי דלמה הטיל אלו החוטין בבגדו אם לא לשם ציצית ובפרט באלו הטליתים שלנו שהם מיוחדין בעת קנייתן רק לקיים בהם מצות ציצית בודאי אח"כ כשהטיל בהן חוטי הציצית לשם ציצית הטיל בהן ודומיא דמאי דהביא המג"א בסימן תקפ"ט סק"ד בשם הרדב"ז ע"ש וכ"ז כתבתי רק להצדיק המנהג שלא נהגו ליזהר בזה אבל כל י"ש יחמיר על עצמו להיות זהיר להוציא בשפתיו בפירוש שהוא תולה אותן לשם ציצית:

**10 - חזון איש סימן ג' אות יא**

במיב סי׳ י״ל ס״ב בבה״ל ד״ה לא יברך, דאם תחב הציצית תוך הבגד ולא כיון לשמה אף שקשר לשמה לא יברך וצדד לברך מדין הוכיח סופו, ותימא אם לשמה מעכב בתחיבה אלמא תחיבה בכלל עשי׳ א״כ דין הוא שאם תחב ואח״כ פסק ראשי חוטין פסול לשמואל, ואפי׳ אם נמצא טעם דמודה בזה שמואל מ״מ לא תתכן קו׳ הגמ׳ סוכה שם מאי למימרא דודאי אצטריך לאשמועינן, ומה שנסתיע מדברי התו׳ מ״ג כ׳ ד״ה הקוצים, ג״כ תמוה דהתם החוטין מחוברין בבגד והויא קשירה שלא לשמה וקשר עליון לבגד ודאי בעינן לשמה וכמש״כ לעיל, איברא לכאורה יש ראי׳ דבעינן תחיבה לשמה מהא דאמרינן ל״ח א׳ דבעינן להקדים לבן לתכלת,והיינו ע״כ בתחיבה דהא הקשירה היא כל החוטין יחד, ואין לומר להקדים בכריכה כדאמר לט א׳, דלתוס' ל״ח א׳ ל״ה ואם, לא משמע כן שכתבו דהא דלא מעכב משום שאין זה אלא מצוה בסדר ואם קאי על הכריכה הרי יש כאן שינוי •בצורה, וכן בתו׳ ל״ח ב׳ ד״ה מידי,

 כתבו תן שני חוטי לבן תחלה, ואם כשרה התחיבה אף שלא היה הבגד עומד כלל לציצית ולא הוכנסו החוטין כלל לשם ציצית לא שייך לקבוע כאן מצוה להקדים לבן, וע״כ צ״ל דבמצות תכלת בעינן תחיבה לשמה וכדי לקיים מצות הקדמה, אבל כל זה לא מעכב והלכך אף שלא לשמה לא מעכב, וכשאין לו אלא לבן ודאי א״צ תחיבה לשמה,

ושפיר פריק בגמ׳ שם פוסק ואח״כ קושר מאי למימרא דאף אם נתן לבן ותכלת לא מעכב.

**11 - תוספות מסכת מנחות דף לח עמוד א**

ואם הקדים תכלת ללבן יצא - תימה כיון דמקרא הוא דדרשינן דלבן ברישא נימא דמעכב דהא לא בעינן שנה הכתוב לעכב אלא בקדשים ויש לומר דלית לן למימר דאסדר לבד יקפיד הכתוב לעכב כמו גבי חליצה (יבמות דף קה.) הקדים רקיקה לחליצה מה שעשה עשוי ואף על גב דכתיב ככה עיכובא לא קאי אלא אחסרון מעשה.

**12 - תוספות מסכת פסחים דף יא עמוד א**

קוצרין בית השלחין - פירש רש"י ממקום שאי אתה מביא אתה קוצר וכו' ובית השלחין וכל הנהו אף על גב דתניא בפרק כל הקרבנות (מנחות דף פה.) אם הביא כשר כיון דלכתחלה לא יביא חשבינן ליה ממקום שאי אתה מביא ואין לתמוה מי איכא מידי דמדאורייתא לכתחלה אסור ובדיעבד שרי דאיכא מילי טובא דבעינן שישנה הכתוב עליו לעכב כגון קדשים.

**13 - אתוון דאורייתא כלל יב**

כלל יכ בו ידובר בעכין מדות הקדשים רבעי׳ נהו שיכה לעכב ושאין למידין בהם למד מן הלמד ומהו הכקרא קדשים לעכין המרות האלה . ך?3 דהא דק״״ל דבכה״ח אין חילוק בין לכתחלהלדיעבד ואילו גני קדשים בעי׳ שיכה עליו הכחוב לעכב ראוי לחקחפק אם הלמ״מ הוא בקדשים דכל שלא שיכה בו הכתוב איכו מעכב או מקרא ילפ״ לי׳ ואי מקרא ילפי׳ לי׳ ראוי לדעת מתו המקרא תזה וראיתי בתוק׳ זבחים ד ד ע״ב ד״ה אימא דאהא דמייתי תתס קראי

 דלכחחילח נעי' זניחה לשמה בקדשים ופריך דא״כ היכי דשחט שלא לשמה ליפסלו ומשכי אמר קרא מוצא שפתיך

 תשמור ועשית כאשר כדרת לד׳ אלקיך כדנה האי כדנה נדר הוא אלא אם כמו שכדרת עשית יהא כדר ואם לאו

 נדנה יהא והקשו שם תתיס׳ דמאי פריך דהיכא ששחט שלא לשמה ליפסלו הא נקרשים קי״ל דנע״ שינה עליו

 הכתונ לעכנ וכתנו ע״ז נסוף הדינור וז״ל ואי נאמר דנכל דוכתי דמצרכינן שינה לעכנ היינו מהכא מדכתינ מוצא שפתיך וכו׳ אתי שפיר הא דפריך דליפסלו עכ״ל הרי דסנירא לתו ז״ל לומר דמקרא ילפי׳ ל" וק״ל דא״כ מדוע לא ילפ" מקדשים אכל תתורת דננע׳ שינת לעכנ דבשלמא אי תלמ״מ תיא בקדשים ניחא דאין מין מהלכת אבל אי מקרא ילפי' ל" שפיר קשה ואין לומר דמולץ מקדשים לא ילפי׳ ח״א חסו רק משוס דקדשים חמירי אנל קולא אדרנח נוכל לילף מקיו וכדמוכח לסדא נר ׳פ האיש מקדש דלא ילפי' שליחות נקדשיס מסרומח וגירושי דמה לסכך שכן ישכן חול אצל קדשים אנל סרומח וגירושין מקדשים שסיר ילפי׳ נק״ו דמה קדשים דחמירי מהכי שליחוס םרומה וגירושין דקיל׳ לא כ״ש דמהכי לולי םפירכא דמס לקדשים שכן רונ מעשיהם ע״י שליח ׳עו״ש וצע״ק ועיין נרשנ״א חולין פרק כל סנשר שכ׳ דסא דדם שבישלו איכו עונר עליו זסו רק נחדשיס אנל נחולין עונר דחולין מקדשים לא ילפי׳ בין לקולא ונץ לחומרא עכ״ל וצע״ג משיק ר״פ סא״מ הכיל דמפורש לחדיא איסכ וי״ל דסא דבעלמא ק״ל דאץ חילוק בדאורייסא בין לכממלה

**14 - חזון איש נגעים סימן יב אות כ'**

וזה דבענין שנה עליו לעכב אינו מיוחד בקדשים אלא בכל התורה כדמוכח מכל הני, ובתו' זבחים ה. ד"ה אימא בהגה כתבו ואי נאמר דבכל דוכתא דמצריכינן שנה לעכב היינו מהכא כו' ולכאורה א"צ לימוד ע"ז אלא דכן הוא המדה. לא דמי כל הני לדהכא דהתם יש במצותו כמה דברים ואפשר לומר דעיקרו אינו אלא חדא, וכמו בחליצה דאמרה תורה חליצת המנעל ורקיקה וקריאה ואיכא למימר דחליצת המנעל מתירתה אלא שבשעת היתרה בחליצת המנעל איכא מצות רקיקה וקריאה ואי לא עשאן חיסר מצוה אבל אינו מעכב בהיתרה וכן הנחה וקריאה בבכורים...

**15 - רש"י מסכת מנחות דף לח עמוד ב**

אילימא חיסר מצוה - דלבן והוי כאילו לא נתנו לגמרי אמאי יצא הא לרבי עיכובי מעכבא ומתני' כרבי אוקמא לה.

**16 - תוספות מסכת מנחות דף לח עמוד ב**

אילימא חיסר מצוה דלבן וקיים מצוה דתכלת - תימה דאיפכא הוה ליה למימר דמצות לבן עבד אבל מצות תכלת הנעשית שלא כהלכה חיסר וי"ל דמשום מתניתין נקט הכי הלבן אינו מעכב התכלת פירוש אינו מעכב כלל התכלת שקידם.