1. Questions.
2. Same פסוק in ויקרא כג:לב is source for two דרשות – ברכות ח: ראש השנה דף ט. – eating on עיו"כ and תוס' יוה"כ. The two seem to even be contradictory (because if eating counts as fasting, why fast for longer)? See ט"ז או"ח תרח:א who deals with the problem.
3. רמב"ם doesn’t mention he requirement to eat on עיו"כ at all in הלכות שביתת עשור, but he mentions it in הלכות נדרים פרק ג' הלכה ט. What a strange context for it! Also, he omits any mention in הלכות שחיטה יב:יד even though משנה חולין פג. Mentions it?
4. רמב"ם שביתת עשור א:א uses לשון of "בעשור לחודש" when describing מלאכה, but in שביתת עשור א:ד when describing eating, uses "ביום הכפורים".
5. רמב"ם’s approach to תוספת versus טור.
6. טור סימן תרח – applies to מלאכה.
7. Seems proven by יומא פא..
8. רמב"ם שביתת עשור א:ו – only for עינוי and only for יוה"כ. See מגיד משנה שם.
9. Seems supported by סוכה כח:.
10. יסוד. אמת ליעקב על התורה שם – the fasting has to be ניכר that it is for the purpose of יו"כ.
11. Proofs:
12. This is pretty explicit in סידור רבינו שלמה מגרמייזא
13. רש"י כתובות סג. – refers to סעודה המפסקת as the יו"כ meal
14. פסחים סח: - equates eating on עיו"כ with eating on יום טוב.
15. This explains:
16. How the two דרשות fit together – by eating all day and then stopping while it is still day, you make it clear that you are stopping for יו"כ.
17. Once רמב"ם paskens in שביתת עשור to be מוסיף עינוי, it is obvious that you eat the rest of the day.
18. Also explains why we’d say עננו at מנחה on עיו"כ even though you aren’t fasting, as מגיד משנה תעניות א:י holds. See בית יוסף סימן תקסג who says it is okay just like davening מעריב early on Friday night. However, רמב"ם תפילה ג:ז that we are only lenient about מעריב on שבת because תפילת ערבית רשות.
19. רמב"ם uses "בעשור לחודש" when describing the דין that applies for every שבת ויו"ט, but when describing fasting he uses יום הכפורים because that is unique to this day being a day of כפרה.
20. טור has fundamentally different understanding. He sees two separate דינים:
21. כל האוכל ושותה בתשיעי מעלה עליו הכתוב כאילו התענה תשיעי ועשירי – He views עיו"כ like a יום טוב.
22. An extension of קדושת יוה"כ including both עינוי and מלאכה.
23. See הרחב דבר ויקרא שם that the רמב"ם who holds its only a דין בעינוי applies תוספת to other fast days. טור who thinks it applies to מלאכה sees it as extension of קדושה so doesn’t apply to fast days.
24. משנת יעבץ או"ח סימן נט asks on טור from חולין קא: which assumes שבת ויוה"כ come בבת אחת, but there is no דין תוספת שבת מן התורה?
25. According to ט"ז סימן תרסח its not problem because day is transformed.
26. According to מהרש"ל it’s a problem? Perhaps the איסור בתוספת is not the same איסור (even though it involves the same things – עינוי ומלאכה) as there is on יוה"כ. When the איסור תוספת goes away the איסור יוה"כ begins.
27. נפקא מינה between רמב"ם and טור.
28. Somebody who will eat on יום הכפורים.
29. Women in eating on עיו"כ – see שות רע"א סימן טז
30. קטן שהגדיל במוצאי יוה"כ – see מנחת חינוך שיג:ט.
31. How is it Done?
32. ריטב"א ר"ה ט. ד"ה יכול - need something positive, not just refrain from melacha.
33. מקראי קודש ימים נוראים סימן לח - appears this way from אור זרוע הלכות ערב שבת סימן כ'.
34. משנה ברורה רסא:כא - have to say barchu
35. תוספות ר"ה ט. ד"ה ור"ע - implies it happens automatically
36. חמדת ימים סימן יט is מדייק from תוס' ביצה דף ל that it happens by itself and then rejects the proof
37. all would agree it is automatic at the end of shabbos
38. Discussion of acharonim about מ"ע שהז"ג seems to be proof to Tosafos:
39. אבודרהם - women are פטור ממ"ע שהז"ג because of responsibilities toward husbands.
40. פני יהושע ביצה ל. - they would be obligated in מצות המקוימות בשב ואל תעשה based on the logic of Abudraham.
41. צל"ח שם - several questions on פני יהושע.
42. שו"ת רע"א החדשות סימן פ' - defends the פני יהושע’s distinction
43. The Nature of the Additional Time.
44. Basic machlokes:
45. תוס' פסחים דף צט: - works to make the day shabbos
46. תוספות כתובות דף מז. ד"ה דמסר - only for mlacha
47. Proofs that it is not the next day: בהגר"א ליו"ד שם (ועיין מנחת אשר שמות סימן לב בביאור דבריו)
48. Tosafos Kesuvos 47a
49. ברכות כז: - why does it have to ask whether if you can make kidush early? must be it isn’t night
50. Applications:
51. רמ"א יורה דעה קצו:א - hefsek taharah
52. Eating early on Shemini Atzeres. ט"ז תרס"ח:א
53. Maharshal - it is not night so can’t eat because of beracha issue
54. Taz - day starts.
55. Shabbos meals - ט"ז או"ח סימן רצ"א ס"ק ו
56. Maharshal - only eat at night
57. Taz - eat early
58. Shavuos - ט"ז או"ח סימן תצד - can’t start Shavuos early
59. (לשיטתו because doing so would prematurely end the sefirah period)
60. רא"ש פרק י' סימן ב' קרבן נתנאל שם אות ב' - assumes like Maharshal that day doesn’t start early so temimos won’t be compromised by making Shavuos early.
61. Forgot sefira Thursday night and remembers after he made shabbos.
62. If like Taz, too late (problem ט"ז תרס"ח says not to count Friday night’s count after you make shabbos before night)
63. If like Maharshal you can still count
64. Rav Yosef Engel - גליוני הש"ס יומא פא: - not sure if two kedushos on the same day, can you accept one tosefes without the other.
65. must be that you can’t because otherwise when Y”K falls on Shabbos you should have to eat shabbos meal during tosefes shabbos and not be makabel Yom Kippur yet.
66. according to Maharshal can’t fulfill seudas shabbos during tosefes anyway. According to Taz since it is literally the next day you can’t eat because it is Yom Kippur.
67. Question would remain according to Maharshal when Y”T falls on Shabbos can you accept Yom Tov without shabbos?
68. this may relate to the two reasons for סעודת עיוה"כ.
69. Seder Night.
70. מג"א תעב:א - have to make kiddush after tzeis because it is one of ד' כוסות
71. ט"ז שם ס"ק א - have to make kiddush after tzeis so it can be during the same time as matzah - קידוש במקום סעודה (פרמ"ג). This is ט"ז לשיטתו that to have קידוש במקום סעודה you must make kiddush in a time that you can eat the meal. The gemara says you can make kiddush early on shabbos so it must be that you can eat the meal early as well.
72. Mussar points:
73. מוסיף מחול על הקודש.
74. Hashem isn’t trying to make us suffer by giving us קדושה – it’s the greatest gift!
75. ימים נוראים are a precious gift – not a time to look at the clock… משל of father in law who hears his daughter talk to his son in law from the terrace…
76. When we think we’ve hit the maximum, there is still more to achieve – we can all be great – just need 10,000 hours.
77. R’ Yerucham used to say “we hear people crying by מי ימות, why don’t they cry by מי יחיה?” What kind of life? What do we value? Rav Chaim Kanievsky told somebody that he didn’t think there was a problem with עלייה for תוכחה but heard somebody got that aliyah and then inherited a multi-million dollar business and had to leave kollel to run it.
78. Important to emphasize the positive too. גמרא ברכות דף ה: - First asks “do you have torah? Etc.” and then asks חביבין עליך יסורין and cures him – why the first part of the conversation? He first had to emphasize all that we do have – why it’s worth living.
79. Valuing our children – balancing with company – כי ביצחק יקרא לך זרע.
80. Historian A.L. Rowse, one of the brightest minds of his generation, wrote two years before his death “If there is any honour in all the world that I should like, it would be to be an honorary Jewish citizen”. Historian Paul Johnson: “No people has ever insisted more firmly than the Jews that history has a purpose and humanity a destiny”
81. טוב ללכת לבית אבל מבית משתה – not talk of the Patek-Philippe or BMW (hopefully). Judaism structures our lives around things that are important – we preach happiness, not pleasure.
82. אין אדם חוטא אא"כ נכנס בו רוח שטות – we are messing up the mathematics of שכר מצוה כנגד הפסדה והפסד עבירה כנגד שכרה. People offered $100 in six years or $200 in nine years take the latter, but offered $100 no or $200 in three years, take the former – we are blinded by quick payoff.
83. משל of two עניים who came to Rothschild – first one was totally dependent and he helped him. Second one used it as a “backup plan” and got nothing.
84. See ourselves from outside of ourselves – the value of the mirror Willpower page 113. This is viduy – we talk about ourselves. If we don’t look at ourselves as an outsider we can justify anything “strictly speaking it’s legal. Even if it isn’t, I can hire a lawyer who will argue it is”.
85. Letters to the Next Generation Volume 2 Letter 5 – Nobel
86. Worth looking at ourselves as a nation too. Churchill “Some people like the Jews and some do not. But no thoughtful man can deny the fact that they are beyond question the most formidable and the most remarkable race which has ever appeared in the world.”
87. Keys to a successful diet:
88. Constantly weigh yourself – always monitor and check up. We can handle a little rejection/failure (video games are popular because kids fail at first). במקום שבעלי תשובה עומדים אין צדיקים גמורים עומדים.
89. High expectations yield results.
90. Procrastinate – eat it later – use the יצר הרע’s best friend against him – יפת תאר. Helpful advice in dealing with internet issues.
91. “What the heck?” is a recipe for failure! People sometimes take this attitude toward צניעות, missing a דף, protecting our children from media.
92. Don’t say “never” – אל תאמין בעצמך. One foul shot (daf) at a time. Find an outlet for our kids.
93. Don’t put yourself in a situation where you will need to use willpower – keep the cake out of sight. Make it automatic. Shift the נקודת הבחירה.
94. We can literally become איש אחר – “Each new skill configures the brain, creating new neural pathways. It seems that a substance in the brain known as myelin, whose function was previously not well understood, wraps itself around these pathways, making the connection speedier the more they are used. The result is that practice makes certain responses immediate and intuitive, bypassing the slow, deliberative circuits in the brain… The more you practice the less need you have for conscious thought… People tend to think that what differentiates religious people from their secular counterparts is that they believe different things. But that is less than half the story. Religious people behave distinctively”.
95. עקדת יצחק – ר"ה טז: שבת פט: בבא בתרא נח:
96. Empowering feeling of making doing good our default – makes us happy. How do we react when we can’t do something? No minyan? (Moshe breaks the לוחות when he sees the people *dancing* at the חטא העגל).
97. Skinny people hang out together and so do heavy people. The importance of chevra. מחטיא את הרבים is very severe.
98. But when we need to be countercultural, we have to find the strength to do so. Avraham and Moshe both traveled *away* from the greatest civilizations of their times.
99. Keeping it Simple – low fat, lots of exercise. What does Hashem want from me? Does He want me to be “an עזרת נשים guy”?

**1 - ויקרא פרק כג פסוק לב**

שבת שבתון הוא לכם ועניתם את נפשותיכם בתשעה לחודש בערב מערב עד ערב תשבתו שבתכם

**2 - ברכות דף ח:**

וכי בתשעה מתענין והלא בעזירי מתענין אלא לומר לך כל האוכל ושותה בתשיעי מעלה עליו הכתוב כאילו מתענה תשיעי ועשירי

**3 - ראש השנה דף ט.**

יכול בתשעה ממש ת"ל בערב אי בערב יכול משתחשך ת"ל בתשעה הא כיצד מתחיל ומתענה מבעוד יום מלמד שמוסיפין מחול על הקודש ואין לי אלא שמוסיפין בכניסתו ביציאתו מנין ת"ל מערב עד ערב ואין לא אלא יוה"כ...

**4 - ט"ז אורח חיים סימן תרח ס"ק א**

קודם ב"ה. - כתיב בטור דמקרא נ"ל שצריך להוסיף מחול על הקדש בין באיסור אכילה בין באיסור עשיית מלאכה. ונראה דמתכוין על הקרא דילפי' בפ' בתר' דיומא דיש ג"ש דעצם עצם דהיינו דילפי' שאין עונש ואזהר' בתוס' מן החול מג"ש דדוקא בעצם היום יש עונש ואזהרה ולא בתוס' וממילא שמעי' דעכ"פ יש חיוב להוסיף מחול על הקדש בי"כ וכן אי' שם בגמ' בפ' י"כ דמאן דיליף מעצם עצם לא יליף תוס' חול מן קרא דועניתם בט' בערב אלא קרא דועניתם אתא לחיוב אכילה בעי"כ וכמ"ש בריש ה' יה"כ וא"כ הטור דנקיט ליה קרא דועניתם לענין חיוב אכילה כדלעיל ע"כ יליף תוס' מחול מעצם עצם ומ"ה לא זכר תוס' מחול על הקודש לענין שבת בסי' רס"א ולא בי"ט כמ"ש ב"י סי' רס"א דלא ס"ל להטו' תוס' חול אלא לגבי י"כ ובלבוש כתו' דיליף כאן מקר' דועניתם בערב וק' דא"כ לא ה"ל חיוב אכילה מקרא זה דמאן דדריש הא לא דריש הא כמבואר שם בפ' י"כ. ועוד כ' בלבוש דילפי' מבחריש וקציר תשבות ועי"ז קשה דלמאן דיליף מזה ס"ל ה"ה נמי כל שבת וי"ט בעי' תוס' כדאיתא בפ' י"כ וא"כ מ"ט כ' רבינו הטור דוקא בי"כ יש תוס' ובשבת וי"ט לא כתב כלום בסי' רס"א אלא כדפרישית:

**5 - רמב"ם הלכות נדרים פרק ג הלכה ט**

הנודר שיצום בשבת או ביום טוב חייב לצום, שהנדרים חלים על דברי מצוה כמו שבארנו, וכן הנודר שיצום יום ראשון או יום שלישי כל ימיו ופגע בו יום זה והרי הוא יום טוב או ערב יום הכפורים הרי זה חייב לצום ואין צריך לומר ראש חדש, פגע בו חנוכה ב ופורים ידחה נדרו מפני הימים האלו הואיל ואיסור הצום בהם מדברי סופרים הרי הן צריכין חזוק וידחה נדרו מפני גזירת חכמים

**6 - רמב"ם הלכות שחיטה פרק יב הלכה יד**

בארבעה פרקים בשנה המוכר בהמה לחבירו צריך להודיעו ולומר לו כבר מכרתי אמה או בתה לאחר לשחוט כדי שימתין זה האחרון ולא ישחוט עד למחר, ואלו הן: ערב יום טוב האחרון של חג, וערב יום טוב הראשון של פסח, וערב עצרת, וערב ב ראש השנה.

**7 - תלמוד בבלי מסכת חולין דף פג עמוד א**

בארבעה פרקים בשנה המוכר בהמה לחבירו צריך להודיעו: אמה מכרתי לשחוט, בתה מכרתי לשחוט, ואלו הן ערב יום טוב האחרון של חג, וערב יום טוב הראשון של פסח, וערב עצרת, וערב ראש השנה: וכדברי רבי יוסי הגלילי: אף ערב יום הכפורים בגליל. אמר רבי יהודה: אימתי - בזמן שאין לו ריוח, אבל יש לו ריוח - אין צריך להודיעו, ומודה רבי יהודה במוכר את האם לחתן, ואת הבת לכלה - שצריך להודיעו, בידוע ששניהם שוחטין ביום אחד. בארבעה פרקים אלו משחיטין את הטבח בעל כרחו, אפילו שור שוה אלף דינרים ואין לו ללוקח אלא דינר - כופין אותו לשחוט; לפיכך, אם מת - מת ללוקח, אבל בשאר ימות השנה אינו כן, לפיכך, אם מת - מת למוכר.

**8 - רמב"ם הלכות שביתת עשור פרק א הלכה א**

מצות עשה לשבות ממלאכה בעשור לחדש השביעי שנאמר +ויקרא ט"ז, ויקרא כ"ג+ שבת שבתון הוא לכם, וכל העושה בו מלאכה ביטל מצות עשה ועבר על לא תעשה שנאמר +במדבר כ"ט+ ובעשור וגו' כל מלאכה לא תעשו, ומה הוא חייב על עשיית מלאכה ביום זה, אם עשה ברצונו בזדון חייב כרת, ואם עשה בשגגה חייב קרבן חטאת קבועה.

**9 - רמב"ם הלכות שביתת עשור פרק א הלכה ד**

מצות עשה אחרת יש ביום הכפורים והיא לשבות בו מאכילה ושתייה שנאמר +ויקרא ט"ז+ תענו את נפשותיכם, מפי השמועה למדו ענוי שהוא לנפש זה הצום, וכל הצם בו קיים מצות עשה, וכל האוכל ושותה בו ביטל מצות עשה ועבר על לא תעשה שנאמר +ויקרא כ"ג+ כי כל הנפש אשר לא תענה בעצם היום הזה ונכרתה, מאחר שענש הכתוב כרת למי שלא נתענה למדנו שמוזהרין אנו בו על אכילה ושתייה, וכל האוכל או השותה בו בשוגג חייב קרבן חטאת קבועה.

**10 - טור סימן תרח**

ואוכלין ומפסיקין קודם בין השמשות דמקרא נפקא לן שצריך להוסיף מחול על הקדש בין באיסור אכילה בין בעשיית מלאכה

**11 - תלמוד בבלי מסכת יומא דף פא עמוד א**

אמר ריש לקיש: מפני מה לא נאמרה אזהרה בעינוי - משום דלא אפשר. היכי נכתוב? נכתוב רחמנא לא יאכל - אכילה בכזית, נכתוב רחמנא לא תעונה - קום אכול משמע. - מתקיף לה רב הושעיא: נכתוב רחמנא השמר פן לא תעונה! - אם כן נפישי להו לאוי. מתקיף לה רב ביבי בר אביי: נכתוב רחמנא השמר במצות ענוי! - אם כן השמר דלאו - לאו, השמר דעשה - עשה. מתקיף לה רב אשי: נכתוב: אל תסור מן העינוי! - קשיא. ותנא מייתי לה מהכא: +במדבר כט+ ועניתם את נפשתיכם וכל מלאכה לא תעשו, יכול יהא ענוש על תוספת מלאכה - תלמוד לומר +ויקרא כג+ וכל הנפש אשר תעשה כל מלאכה בעצם היום הזה, על עיצומו של יום - ענוש כרת, ואינו ענוש כרת על תוספת מלאכה, יכול לא יהא ענוש כרת על תוספת מלאכה, אבל יהא ענוש כרת על תוספת עינוי - תלמוד לומר +ויקרא כג+ כי כל הנפש אשר לא תעונה בעצם היום הזה ונכרתה, על עיצומו של יום - ענוש כרת, ואינו ענוש כרת על תוספת עינוי. יכול לא יהא בכלל עונש, אבל יהא מוזהר על תוספת מלאכה - תלמוד לומר +ויקרא כג+ וכל מלאכה לא תעשו בעצם היום הזה, על עיצומו של יום הוא מוזהר, ואינו מוזהר על תוספת מלאכה.

**12 - רמב"ם הלכות שביתת עשור פרק א הלכה ו**

כשם ששבות מלאכה בו בין ביום בין בלילה כך שבות לעינוי בין ביום בין בלילה, וצריך להוסיף מחול על הקדש בכניסתו וביציאתו שנאמר +ויקרא כ"ג+ ועניתם את נפשותיכם בתשעה לחדש בערב, כלומר ג התחיל לצום ולהתענות מערב תשעה הסמוך לעשירי, וכן ביציאה שוהה בעינויו מעט מלילי אחד עשר סמוך לעשירי שנאמר מערב עד ערב תשבתו שבתכם.

**13 - מגיד משנה הלכות שביתת עשור פרק א הלכה ו**

וצריך להוסיף וכו'. מדברי רבינו נראה שאין תוספת דבר תורה אלא בעינוי אבל לא בעשיית מלאכה לא ביוה"כ ולא בשבתות

**14 - תלמוד בבלי מסכת סוכה דף כח עמוד ב**

והשתא דאמרת סוכה הלכתא, קרא למה לי? - לרבות את הגרים. סלקא דעתך אמינא: +ויקרא כג+ האזרח בישראל אמר רחמנא ולא את הגרים, קמשמע לן. יום הכפורים מדרב יהודה אמר רב נפקא! - לא נצרכא אלא לתוספת עינוי. סלקא דעתך אמינא: הואיל ומיעט רחמנא לתוספת עינוי מעונש ומאזהרה, לא נתחייבו נשים כלל, קמשמע לן

**15 - אמת ליעקב על התורה ויגרא כג:לב**

הנה חז"ל דרשו מלשון הכתוב שכל האוכל ושותה בערב יוה"כ מעלה עליו הכתוב כאילו התענה תשיעי ועשירי ועיי"ש. ועיין בטור סימן תרד שהוסיף פירוש כאילו נצטוה להתענות בשניהם עכ"ל ונראה שטמון כאן הגדר דתענית יוה"כ והיינו שהקפידה התורה שהעינוי של יום העשירי צריך להתחיל מהיום התשיעי כלומר שצריך לאכול ביום תשיעי קודם סוף היום ולהפסיק מאכילתו מבעוד יום ולהתחיל העינוי דהא אם מאיזה טעם שהוא לא היה אוכל כשירד היום א"כ לא ניכר הענוי ולכן צותה התורה לאכול ביום תשיעי ולהפסיק לאכול קודם הלילה ולפי זה יוצא שהאכילה וההפסק הם חלק מהתענית והסעודה המפסקת תחילת התענית היא ולכן נחשב האוכל בתשיעי כאילו התענה בתשיעי ובעשירי

**16 - סידור רבינו שלמה מגרמייזא**

יום הכיפורים אוכלין מבעוד יום וכו' אלא כל האוכל ושותה בתשעה בו שאוכל מבעוד יום ומתחיל להתענות בו מעלה עליו הכתוב כאילו נתענה תשיעי ועשירי

**17 - רש"י כתובות דף סג. ד"ה לא כתב**

לא אכלו סעודת יום הכיפורים שמפסיקין בה אכילה להתענות

**18 - פסחים דף סח:**

מר בריה דרבינא כולה שתא הוי יתיב בתעניתא לבד מעצרתא ופוריא ומעלי יומא דכיפורי

**19 - רמב"ם הלכות תעניות פרק א הלכה י**

כל תענית שלא קיבלה עליו היחיד ז מבעוד יום אינה תענית, כיצד מקבלה כשיתפלל תפלת מנחה אומר אחר התפלה \* מחר אהא בתענית וגומר בלבו להתענות למחר, אף על פי שהוא אוכל בלילה לא הפסיד כלום, וכן אם גמר בלבו וקבל עליו להתענות שלשה או ארבעה ימים זה אחר זה אף על פי שהוא אוכל כל לילה ולילה לא הפסיד תעניתו, ואינו צריך כוונה לכל יום ויום מבעודו.

**20 - מגיד משנה הלכות תעניות פרק א הלכה י**

[י] כל תענית שלא קבלה וכו'. מימרא פ"ק (דף י"ב) אמר שמואל כל תענית שלא קבלה עליו מבע"י לא שמה תענית אימת מקבל אמר רב במנחה ושמואל אמר בתפלת המנחה. ופסק רבינו כשמואל דאמר בתפלת מנחה משום דא"ר יוסף התם כותיה דשמואל מסתברא. ובקצת ספרי רבינו מצאתי כשיתפלל תפלת המנחה או אחר תפלה. ונראה פירושו קודם שיעקור רגליו אחר שסיים תפלתו וכשיתפלל ר"ל בשומע תפלה ודאי דשמואל ה"ק בתפלת המנחה באי זה מקום שירצה אלא שאין להזכיר צרכיו אלא בש"ת או אחר תפלתו. ומ"מ יש לי תימה קצת בדברי רבינו שכתב אומר עננו. ונראה מדבריו שהוא מתפלל עננו בתפלת המנחה והוא תמה שלא תקנו עננו אלא ביום התענית אבל קודם לכן ודאי לא, וכן ראיתי לכל המפרשים ופירשו שהוא מקבל תעניתו ומתפלל שירצה בתענית שיתענה למחר ואפשר שאף לזה נתכוין רבינו:

**21 - בית יוסף אורח חיים סימן תקסג**

ומ"ש רבינו שהרמב"ם כתב שיאמר עננו. אינו בנוסחא דידן אבל בנוסחת הרב המגיד (שם) נראה שהיה כתוב כן ותמה עליו וכבר כתבתי בסמוך שהרא"ש כתב כן בשם השאילתות ותמה עליו. וזה לשון ארחות חיים כתב [הר"מ] (שו"ת פאר הדור סי' עו) שקבלת התענית אומר עננו בתפילת המנחה ושאלו לו היאך יוכל לומר עננו והוא אינו מתענה וענה כי מתפילת המנחה מתחיל התענית והביא ראיה ממה שאמרו (ברכות כז.) מתפלל אדם של שבת בערב שבת עכ"ל:

**22 - רמב"ם הלכות תפילה ונשיאת כפים פרק ג הלכה ז**

המתפלל תפלה קודם זמנה לא יצא ידי חובתו וחוזר ומתפלל אותה בזמנה, ואם התפלל תפלת שחרית בשעת הדחק אחר שעלה ו עמוד השחר יצא, ויש לו להתפלל תפלת ערבית של לילי שבת ז בערב שבת קודם שתשקע החמה, וכן יתפלל ערבית של מוצאי שבת בשבת לפי שתפלת ערבית רשות אין מדקדקין ח בזמנה, ובלבד שיקרא ק"ש בזמנה אחר צאת הכוכבים. +/השגת הראב"ד/ ויש לו להתפלל וכו'. כתב הראב"ד ז"ל /א"א/ אין ראוי לעשות כן אלא לצורך שעה והלא צריך לסמוך גאולה לתפלה.+

**23 - הרחב דבר ויקרא שם**

**24 - משנת יעבץ או"ח סימן נט**

**25 - תלמוד בבלי מסכת חולין דף קא עמוד ב**

ורבי יוסי הגלילי לית ליה איסור כולל? והתניא: שבת ויוה"כ, שגג ועשה מלאכה, מנין שחייב על זה בעצמו ועל זה בעצמו - תלמוד לומר +ויקרא כ"ג+ שבת היא +ויקרא כ"ג+ יום הכפורים - הוא - דברי רבי יוסי הגלילי, רבי עקיבא אומר: אינו חייב אלא אחת! שלח רבין משום דרבי יוסי בר' חנינא: כך הצעה של משנה - ואיפוך, שלח רב יצחק בר יעקב בר גיורי משום דרבי יוחנן: לדברי רבי יוסי הגלילי, למאי דאפכן, שגג בשבת והזיד ביום הכפורים - חייב, הזיד בשבת ושגג ביום הכפורים - פטור. מאי טעמא? אמר אביי: שבת - קביעא וקיימא, יום הכפורים - בי דינא דקא קבעי ליה; אמר ליה רבא: סוף סוף, תרוייהו בהדי הדדי קאתו! אלא אמר רבא, שמדא הוה, ושלחו מתם: דיומא דכפורי דהא שתא - שבתא הוא, וכן כי אתא רבין וכל נחותי, אמרוה כרבא

**26 - שו"ת רבי עקיבא איגר מהדורה קמא סימן טז**

על אודות בתו החולנית שכל אוכל מזיק לה וכמה שבועות כל מחיתה מסמי תרופה, ד' ירחם עליה ישלח דברו וירפאה, אם חייבת לאכול בערב יוה"כ.

חלילה וחלילה לה לאכול, ולאשר כותב רו"מ שהיא מלומדה וגם חרידה לדבר אלקים ובקושי תשמע לו, עצתי ליקח שמש או שני שמשים להגיד לה שבא אגרתא ממני לגזור עליה בגזירה חמורה שלא תאכל שום דבר עודף על מה שרגילה בו בכל יום.

ובאמת דין זה שלפנינו אינו צריך בושש, אבל אני נבוך בכל נשים הבריאות אם חייבות לאכול בערב יוה"כ דאפשר הן פטורות כמו מכל מ"ע שהזמן גרמא, [ועיי' בכ"מ פ"ג מהלכות נדרים דמסתפק אם הך דרשא דכל האוכל ושותה בתשיעי כו' דרשה גמורה, או הוא אסמכתא בעלמא, ובין כך וכך הוא זמן גרמא], או לא, כיון דקרא מפיק לה בלשון בתשעה לחודש בערב וכו' ולומר דהוי כאלו התענה תשיעי ועשירי ממילא כל שמחוייב בתענית עשירי מחוייב לקיים ועניתם כו' לאכול בתשיעי, וצ"ע לעת הפנאי. ידידו עקיבא בן מ"ו הרב ר' משה גינז מא"ש

**27 - מנחת חינוך מצוה שיג אות ט**

ונלע"ד פשוט אם א' נולד ביה"כ ולהרבה שיטות דלא בעינן מעל"ע אם כן כשמגיע לי"ג שנה נחשב בר מצוה בתחלת ליל כיפור וחייב להתענות מה"ת מ"מ פטור להתענות התוס' בעיה"כ כי הוא עוד יום ולא נשלם הי"ג שנים א"כ אינו חייב בתוס' לפניו. אך אני מסופק אם נעשה בר מצוה בתחלת ליל מי"כ א"כ ביה"כ אינו מחויב להתענות מה"ת כי אינו נעשה בר י"ג שנה עד הלילה אך בלילה תיכף בצאת הכוכבים נעשה בר מצוה וחייב בכל המצות אי חייב בהתוס' לאחר צאת הכוכבים דצריך להוסיף מי נימא כיון דחייב בכל המצות א"כ חייב בתוס' הזה א"ד דהתורה לא חייבה התוס' אלא אם הוא חייב בעיקר אבל אם בעיקר לא היה חייב כלל ל"ש בתוס' שצריך להוסיף על הקודש כיון דבקודש עצמו לא היה חייב ל"ש התוס' וצ"ע. וכן להסוברים דכל יום קודש שייך תוס' שייך ספק הזה אם נעשה ב"מ במש"ק או יום טוב אי חייב בתוס' לאחריו וצ"ע:

28 - תלמוד בבלי מסכת ברכות דף ה עמוד ב

**רבי חייא בר אבא חלש, על לגביה רבי יוחנן. אמר ליה: חביבין עליך יסורין? אמר ליה: לא הן ולא שכרן. אמר ליה: הב לי ידך! יהב ליה ידיה ואוקמיה. רבי יוחנן חלש, על לגביה רבי חנינא. אמר ליה: חביבין עליך יסורין? אמר ליה: לא הן ולא שכרן. אמר ליה: הב לי ידך! יהב ליה ידיה ואוקמיה. אמאי? לוקים רבי יוחנן לנפשיה! - אמרי: אין חבוש מתיר עצמו מבית האסורים. - רבי אלעזר חלש, על לגביה רבי יוחנן. חזא דהוה קא גני בבית אפל, גלייה לדרעיה ונפל נהורא. חזייה דהוה קא בכי רבי אלעזר. אמר ליה: אמאי קא בכית? אי משום תורה דלא אפשת - שנינו: אחד המרבה ואחד הממעיט ובלבד שיכוין לבו לשמים! ואי משום מזוני - לא כל אדם זוכה לשתי שלחנות! ואי משום בני - דין גרמא דעשיראה ביר. אמר ליה: להאי שופרא דבלי בעפרא קא בכינא. אמר ליה: על דא ודאי קא בכית, ובכו תרוייהו. אדהכי והכי, אמר ליה: חביבין עליך יסורין? אמר ליה: לא הן ולא שכרן. אמר ליה: הב לי ידך, יהב ליה ידיה ואוקמיה.**

29 - חידושי הריטב"א מסכת ראש השנה דף ט עמוד א

ותוספת זה כבר ביררנו בפרק במה מדליקין )שבת ל"ה א'( ששיעור התוספת בכניסתו הוא מזמן תחלת שקיעת החמה עד זמן בין השמשות ששיעור זה הוא מהלך ג' מילין ורביע מיל, רצה לעשותו כולו קודש עושה רצה לעשותו מקצתו בלבד עושה כיון שהוסיף דבר הניכר שיש בו משום קדושה, ותוספת זה אינו בדברים וביטול מלאכה בלבד אלא שיוסיפנו בדברים של קדושה או בתפלה או בקידוש, ושיעור התוספת ביציאתו הוא שימתין עד שיראה ג' כוכבים קטנים שאינן נראין אלא בלילה, דאילו בבינונים הוא לילה גמור לכל דבר, הוסף עד הקטנים משום תוספת, ובירושלמי )ברכות פ"א ה"א( אמרו והוא דיתחמון ג' כוכבין דכדמון חד כוכבא, פי' שיראה ג' כוכבים רצופים כאילו נראין תוך אמה אחת, ויש מפרשים תוך ד' אמות.

30- אור זרוע הלכות ערב שבת סימן כ'

וצריכין ישראל למהר לבית הכנסת בערב שבת מפני שצריכין להוסיף מחול על הקודש ולקבל שבת קודם שתשקע החמה

31 - תלמידי רבינו יונה דף יח: בדפי הרי"ף ד"ה רב

והיה אומר ה"ר מאורלינ"ש ז"ל שאע"פ שתוספת שבת די בכל שהוא אפילו הכי אם הוא מוסיף הרבה יותר בכלל תוספת הוי וחייב עליו אע"פ שאפשר לומר שאינו אלא מדרבנן, אפילו הכי אסור לעשות בו שום דבר כמו תוספת כל שהוא. וכיוצא בזה אמרו לענין תרומה שאע"פ שחטה אחת פוטרת כל הכרי אפילו הכי אם תרם הרבה הכל דיינינן ליה תרומה.

32 - מקראי קודש ימים נוראים סימן לח

ומזה שהשוה רבינו יונה תוספת שבת לתרומה משמע שקדושת התוספת לא חל ממילא בע"כ ובלא קבלת אדם לא חלה קדושה זו מאליה קמו קדושת תרומה שאינה חלה מאליה בע"כ רק על ידי קריאת השם שהוא קורא מדעתו

33 - משנה ברורה סימן רסא ס"ק כא

רצה לעשותו וכו' - היינו ע"י דיבור שהוא מקבלו עליו לשם תוספת שבת או ע"י אמירת ברכו וכדלקמן בס"ד. ואם מהני לזה קבלה בלב ע"ל בסי' תר"ח ס"ג בהג"ה ובמ"ב שם. וע"ל ברס"ג ס"י בהג"ה דמנהגנו שהאשה המדלקת נרות לשבת היא מקבלת שבת בהדלקה זו:

34 - תוספות מסכת ראש השנה דף ט עמוד א

ורבי עקיבא האי ועניתם מאי עביד ליה - דר"ע הוה יליף כולהו משביעית שבת וי"ט ויוה"כ דכולהו מודו דתוספת יוה"כ דאורייתא כדאמרינן בפרק שואל )שבת דף קמח:( ובפרק המביא )ביצה דף ל.( וק"ק דבפ' מקום שנהגו )פסחים דף נד: ושם( בעי למימר דהא דיוה"כ ספקו אסור בבין השמשות שלו איירי ואמאי הא אפילו ודאי יום סמוך לחשיכה אסור בכניסתו או ודאי לילה סמוך ליום ביציאתו משום תוספת וכמו כן קשיא בפרק במה מדליקין )שבת דף לד.( דתנן ספק חשכה אין מדליקין ושמא משום דסגי בתוספת משהו נקיט הכי ועוד דרבן גמליאל דפרק קמא דמו"ק )דף ג:( לית ליה תוספת כלל דקאמר התם נמנו על שני פרקים הללו והתירום כלומר פסח ועצרת ומפרש בירושלמי בריש מסכת שביעית בשעה שהתירו למקרא סמכו ששת ימים תעבוד ועשית כל מלאכתך מה ערב שבת בראשית אתה מותר לעשות עד שתשקע החמה אף כל ערב )שבת( אתה מותר לעשות עד שתשקע החמה וטעם זה נמי איתא בריש מו"ק )ד' ד.( יליף שבת שבתון משבת בראשית מה להלן היא אסורה לפניה ולאחריה מותר כו' אלא דלא קאי במסקנא הכי אלא דגמירי הלכתא בזמן שבהמ"ק קיים דומיא דניסוך המים ולפי אותה מסקנא יתכן לפרש הלכתא כר"ע וקראי לבזמן שאין ב"ה קיים ומיהו לרבי דאמר שביעית בזמן הזה דרבנן לא אפשר.

35 - תוספות מסכת ביצה דף ל עמוד א

דהא תוספת יוה"כ דאורייתא היא ואכלי ושתו עד חשכה כו' - משמע דיש שיעור לתוספת יוה"כ מדהצריך להפסיק מבעוד יום דהא ודאי לא היו אוכלים ממש עד חשכה דעבדי איסורא מדאורייתא ואעפ"כ קאמר מוטב שיהיו ישראל שוגגין ואל יהיו מזידין ובפי' התוספת לא הוברר השעור ולכך יש ליזהר ולהפסיק מבע"י.

36 - חמדת ימים סימן יט עמ' קעט

תוס' לכאורה נדחקים לומר דיש שיעור לתוספת אלא שלא הוברר השיעור. אולם אי נימא דלא סגי בפרישה ממלאכה ובאכילה לבד. אלא צריך לקבל עליו קדושת היום, יש לומר דבאמת סגי בתוספת כל שהוא, ומכיון דא"א לצמצם ודאי כבר הפסיקו מלאכול ומלעשות מלאכה, אלא כיון דלא קבלו עליהם קדושת היום בפירוש לא קיימו מצות תוספת. מדלא תירצו כן תוס' תכאורה משמע דס"ל שהתוספת חלה מאליה.

אמנם יש לדחות דשמא כונת תוס' היא דאם כבר הפסיקו מבעוד יום וחסרה רק קבלה בפה למה לן למימר הנח להם לישראל מוטב שיהיו שוגגין ואל יהיו מזידין אמאי יסרבו לשמוע לדברי חכמים לקבל קדושת יוה"כ בפירוש לכן כתבו תוס' דאיכא שיעור לתוספת ולא הספיקו כראוי, ולזה חיישינן ואמרינן מוטב שיהיו שוגגין ואל יהיו מזידין.

37 - ספר אבודרהם ברכת המצות ומשפטיהם

והטעם שנפטרו הנשים מהמצות עשה שהזמן גרמא לפי שהאשה משועבדת לבעלה לעשות צרכיו. ואם היתה מחוייבת במצות עשה שהזמן גרמא אפשר שבשעת עשיית המצוה יצוה אותה הבעל לעשות מצותו ואם תעשה מצות הבורא ותניח מצותו אוי לה מבעלה ואם תעשה מצותו ותניח מצות הבורא אוי לה מיוצרה לפיכך פטרה הבורא ממצותיו כדי להיות לה שלום עם בעלה

38 - פני יהושע מסכת ביצה דף ל עמוד א

בגמרא דהא תוספת יום הכיפורים דאורייתא הוא ואכלו ושתו עד שחשיכה וכו'. בלשון הש"ע ]סי' תר"ח ס"ב[ משמע דבנשים איירי וכן נראה מלשון הרא"ש ז"ל ]סימן ה'[ שכתב וחזינן להו משמע דאהני נשי דלעיל קאי, אלא שיש לי לדקדק דאם כן אמאי אמרינן הכא דתוספת יוה"כ דאורייתא ופירש"י דנפקא לן מועניתם את נפשותיכם בתשעה וא"כ לפי"ז לא הוי אלא מצות עשה והא קי"ל מצות עשה שהזמן גרמא נשים פטורות ונהי דבעיקר עינוי דיוה"כ עצמו ודאי הושוו נשים לאנשים לכל עונשין שבתורה, משא"כ תוספת יוה"כ דליכא עונש וא"כ מנ"ל דאסורות ויש ליישב דאע"ג דבלשון עשה כתיב מ"מ כיון דהוי שב ואל תעשה דלא תאכל ולא תשתה לא הוי בכלל מצות עשה שהזמן גרמא והיינו דוקא בעשה גמור שהיא בקום עשה וכיוצא בזה כתבתי גבי שריפת קדשים לענין דנשים אסורות להדליק בשמן שריפה. ועוד דכיון דאיצטריך קרא ביומא בפרק יוה"כ למעוטי תוספת מאיסור עונש כרת אם כן ממילא משמע דלאו מיהו איכא אלא משום דבעינוי לא שייך לשון לאו משו"ה כתבו בלשון עשה כדאיתא התם )דף פ"א ע"א( ע"ש:

39 - צל"ח מסכת ביצה דף ל עמוד א

שם ואכלו ושתו עד שחשיכה וכו'. כתב הפני יהושע ]ד"ה בגמ' דהא[ אם על נשים קאי קשה היא גופה למה יהיו נשים חייבות בתוספות יוה"כ הרי אינו אלא מ"ע שהזמן גרמא, וניחא ליה דעד כאן לא אמרינן מ"ע שהזמן גרמא נשים פטורות אלא בדבר שהוא קום עשה, אבל בדבר שהוא שב ואל תעשה אף שאין בו אזהרת לאו רק מצות עשה לא נאמר בו כלל הזה שנשים יהיו )פטורין( ]פטורות[ אלא גם נשים חייבות בו אע"פ שהוא זמן גרמא. ואני תמה על גדול הדור כמוהו ששגה בדבר זה, הקושיא אינה קושיא והתירוץ אינו אמת, שמה שחידש דדבר שהוא שב ואל תעשה אף שהוא מ"ע שהזמן גרמא נוהג גם בנשים, נעלם ממנו דברי התוס' במס' קידושין דף ל"ד ע"א ד"ה מעקה וכו' בסוף הדבור שכתבו דנשים אינם חייבות בי"ט אלא משום ל"ת אבל עשה די"ט לא שייך בנשים דהוה מ"ע שהזמן גרמא יע"ש, והרי עשה די"ט הוא שבתון שבות ממלאכה הוא שב ואל תעשה ואפ"ה אינו נוהג בנשים. והקושיא שלו אינה קושיא דהרי התורה רבתה עשה לתוספות יוה"כ, ונעלם ממנו סוגיא דמסכת סוכה דף כ"ח ]ע"א[ אמרינן האזרח לרבות נשים לעינוי יוה"כ ומקשה שם מדר' יהודה נפקא דהשוה הכתוב אשה לאיש לכל עונשים שבתורה, ומשני לא נצרכה אלא לתוספת יוה"כ סד"א הואיל ומיעטה רחמנא לתוספת מעונש ומאזהרה לא נתחייבו נשים כלל קמ"ל, הרי מפורש בגמ' שרחמנא רבינהו אף לתוספת יוה"כא[, שוב פקחתי עיני וראיתי בשיטה מקובצת כאן הקשה קושיא זו וניחא ליה מסוגיא דהאזרח.

40 - שו"ת רבי עקיבא איגר החדשות סימן פ

מ"ש ידידי נ"י על דברי תוס' קדושין ל"ד דדווקא במצות עשה דקום ועשה נשים פטורות כמו בתפלין אבל במצות דשב ואל תעשה דהיינו עשה דשבתון. הדבר יקר ומסתבר, ואך עומד לנגדי ההיא דסוכה כ"ח ל"נ אלא לתוספת עיני סד"א הואיל ומיעט רחמנא מעונש ואזהרה וכו' ובפשיטו אינו מובן דמה בכך וכי בשביל זה יפטרו נשים והסברתי לי תמיד כיון דהוי רק עשה סד"א דלפטירי כמו כל מצות עשה שהזמן גרמא )והאריכות לשון הואיל ומיעט רחמנא היינו דלא נימא כיון דהוא הוספה ביום הכפורים וכיון דמצות עינוי ביוה"כ יתחייב ג"כ בהוספה, לז"א כיון דנשתנה דיני מעונש ואזהרה, הוא כמו ענין בפני עצמו וכשאר עשה שהזמן גרמא(. אם כן חזינן דאפי' בעשה דשב ואל תעשה פטירי זולת דנימא אפשר דמסברא אין חילוק רק דבתר דגלי קרא דהאזרח לא אמרינן דגזה"כ הוא אלא דהקרא אורי לן דעשה כה"ג דהוא בשב ואל תעשה חייבין. וחידש בעיני על הגאון פרי מגדים דבספר משבצות זהב סי' תר"ח סק"א הקשו דלפטרו נשים מתוס' יוה"כ דהוי מצות עשה שהזמן גרמא ונדחק בזה, ולא זכר את סוגיא ערוכה הנ"ל. ומ"ש כבודו נ"י להוכיח דאל"כ לא יהיה נשים מצויים בשביתת בהמה ויקשה מסוגיא דע"ז משום שאלה ושכירות. ולענ"ד הא בר"ן שבת פרק כל כתבי דמ"ז סוף ע"ב שבכל מעשה שבת איש ואשה שוים כדילפינן מזכור ושמור וכל חיובי דשבת בכללי, והובא בקיצור במג"א סימן רצ"א.

41 - תוספות מסכת פסחים דף צט עמוד ב

עד שתחשך - מקשי' אמאי איצטריך עד שתחשך פשיטא ועוד דבגמרא גבי שבתות וימים טובים לא קתני ליה ואומר הר"י מקורבי"ל דגבי מצה דווקא בעינן עד שתחשך כדתניא בתוספתא הפסח ומצה ומרור מצותן משתחשך וטעמא משום דכתיב )שמות יב( ואכלו את הבשר בלילה הזה ומצה ומרור איתקשו לפסח אבל סעודת שבת וימים טובים מצי אכיל להו מבעוד יום כדאמר בפרק תפלת השחר )ברכות דף כז:( מתפלל אדם של שבת בערב שבת ואומר קידוש היום מבעוד יום

42 - תוספות מסכת כתובות דף מז עמוד א

דמסר לה בשבתות וי"ט - אע"ג דאמר במו"ק )דף ח: ושם( ושמחת בחגך ולא באשתך דאין נושאין נשים בחולו של מועד משום דאין מערבין שמחה בשמחה ודרשה גמורה היא כדאמר בחגיגה )דף ח: ושם( דהוי מדאורייתא איכא למימר דהכא איירי שעה אחת לפני יו"ט שהוא כיו"ט לענין מלאכה דתוספת דאורייתא ובטילה באותה שעה מן המלאכה א"נ כשמסרה האב לשלוחי הבעל או נשואין בלא סעודה אע"ג דאמר בהחולץ )יבמות דף מג: ושם( דנשואין בלא סעודה איכא שמחה לא חשיבא שמחה כולי האי שיהא אסור לישא ביו"ט מטעם זה.

43 - רמ"א יורה דעה הלכות נדה סימן קצו סעיף א

הגה: וי"א אם התפללו הקהל ערבית ועוד היום גדול, אינה יכולה לבדוק או ללבוש לבנים ולהתחיל ולמנות מיום המחרת, מאחר דהקהל כבר עשו אותו לילה י"א דמותר אפילו עשו הקהל שבת

44 - ט"ז אורח חיים סימן תרסח

... כתב רש"ל בתשובה סי' ס"ח שראה הג"ה בשם מהר"ר טעביל שלא היה אוכל בכניס' יום ש"ע עד הלילה דא"כ הי' צריך לברך לישב בסוכה כיון דעדיין יום הוא כו' וכתב רש"ל ראיה לזה מחמת ברכ' לישב בסוכה דאם לא יאמר אות' זה אין ראוי דלמה יגרע ברכ' מחוייבת נהי שהברכות אין מעכבות היינו דיעבד אבל לחיובי עצמו בברכה דהיינו לאכול בסוכה מבע"י ולא לאומרו עון גדול הוא וא"ל דכיון דמוסיף מחול על הקדש א"כ עבר היום זה אינו נהי דמוסיפין בתפלה כדאשכחן רב צלי של שבת בע"ש אבל לא לעשות לילה שהרי ק"ש של ערבית היה או' בשעתו ומ"ה אין ראוי לספור עומר בליל שבת אחר קידוש עד לילה כאשר כתבתי בתשו' סימן י"ג ולאומרו ג"כ אין ראוי דסתרי אהדדי שאם אמר לישב בסוכה חול הוא וקידוש למה הוא בא ואם י"ט הוא לישב בסוכה למה היא בא וראיה גדולה מדברי רי"ף ורא"ש סוף לולב וערבה וז"ל ולענין מיתב בסוכה בש"ע הלכתא מיתב יתבינן ברוכי לא מברכינ' כיון דש"ע הוא דלא אפשר לברוכי על הסוכ' דסתרי אהדדי ומשום דמספקא לן בתרווייהו עבדי' לחומרא יתבי' ונהגו ביה מנהג י"ט דהוא ש"ע לחומרא ע"כ אלמא דאי לא דעבדינן לחומרא מכח ספק לא מצאנו ידינו ורגלינו איך יתבי' ולא מברכין וא"כ היכא שהוא עדיין יום ואין כאן ספק איך יתבי' ולא מברכין ולברך א"א דסתרי אהדדי ושוב עיינתי בר"ן שאין לקצר הברכה המחוייבת אפי' אם אתה עושה י"ט חול שכתב וז"ל פי' מיתב יתבי' אע"ג דידעי' בקביעא דירחי משום דשלחו מתם הזהרו במנהג אבותיכם אבל לא מברכין כי היכי דלא לזלזולי בי"ט כ"פ רי"ף ואע"ג די"ט ב' של פסח עבדי' י"ט ועבדי' ספירת עומר שאני התם דה"ט משום דעומר וקידוש לא בהדדי אתיין אלא עביד כל חד באפי' נפשיה אבל כאן ברכת סוכ' היא בכוס א' עם הקידוש ואם מברך ברכת סוכה בש"ע אתי לזלזולי בי"ט ול"נ דא"צ לכך דספיר' א"א לדחות' משום זלזול דידעינן בקביעא דירחי והוי חייב בספירה מדאורייתא אבל סוכה בח' ספק ז' הוא מדרבנן עכ"ל אלמא אם חייב מדאורייתא אין ראוי שתעקר הברכה וכאן אם יום הוא מחויב מן התורה שלא לאכול חוץ לסוכה ואם אכל צריך לברך ואין ראוי לעוקר' ומ"מ בדיעבד אין נראה לברך שהרי הר"ן אינו חולק על טעם הא' אלא שכתב ול"נ שא"צ כו' ולפי טעם האחד מאחר שהוא בחד ענין א"א לזלזולי בי"ט ולכן איסור גדול הוא למי שמקדש קודם הלילה כו' עכ"ל: אלו דברי הרב רש"ל ואף שאין משיבין הארי לאחר מותו וק"ו בשועל כמוני מ"מ אחוה דעתי שדברי הרב מאד תמוהין ואין הדעת של ע"ד סובלן דלמה גזר תענית בחנם משעת כניסת ש"ע שהוא מבע"י והוא הכרח דתוספת מחול על הקודש הוא דאורייתא וע"כ חייב להתענות עד הלילה וזה ודאי הוא מן הנמנע חדא דודאי לא הוו שתקו חכמים מזה והרי חזינן דטרחי למצוא תקנה ליום הש"ע ליתב ולא לברך ולמה לא מצאו תקנה לכניסתו עד הלילה להציל האדם מאיסור גדול שלא יבוא לאכול קודם הלילה ולכל הפחות היה להם להזהיר אותנו בזה בפרט שרוב העולם אינם יודעין ואנו אין להוסיף איסור על מה שנמצא בדברי הגמ' ופוסקי' ותו דלפי חשש שלו יהא אסור לכנוס לסוכה באותה שעה דהא פסקו הרי"ף ורא"ש וטור דיש לברך על כל פעם שיכנס בה כמ"ש סימן תרל"ט אלא שר"ת פירש שעיקר קביעות היא אכילה מברך על האכילה ופוטר כל הדברים וכיון שזה אסור לאכול בסוכה במה יפטר ממה שחייב בכניסתו בעיקר הדין וכ"ת דמה שבירך ביום פוטרו זה אינו דהא כבר פנה אותו קביעות והופסק בתפלתו תפלה של ש"ע וכשנכנס אח"כ בעוד יום הוא חייב בעד כניסתו ואין מי שיפטרנו ותו לדבריו בכל י"ט בע"ש יהיה אסור באכילה עד הלילה דכיון דאותו יום חייב לברך על המזון שאוכל לקבוע בו יעלה ויבא מחמת שעדיין הוא יום וקדושת י"ט עליו והנה מחמת שקיבל עליו שבת נסתלק ממנו הי"ט והיאך יעשה ביעלה ויבוא והי' צריך שלא יאכל עד הלילה וא"ל שכנגד זה הוא אומר רצה ה"נ נגד לישב בסוכה יאמר קידוש. ובאמת סברא שבנה הרב עליו הוא אינו קיום כלל דודאי מי שמוסיף מחול על הקודש הוא עושה ע"פ צווי תורתינו כבר חלף והלך ממנו חובת היום מה שהיה עליו קודם זה והוה כמו בלילה ומחר ממש ומ"ש הרב לסתור זה מההיא דרב צלי של שבת בע"ש והיה ממתין עם ק"ש עד הלילה וכן בעומר תמהתי על גברא רבא דעימיה שרי נהורא מה חשב בזה דלא קרב זא"ז דק"ש ועומר זמנם בלילה ולמה יקדים מבע"י ולעשות שלא כדינם בשביל מה שקיבל שבת עליו ומה יהיה חסר לו באם ימתין בדברים אלו ולא לסמוך על קבלתו שבת מבע"י וכי לא סגי בלא"ה משא"כ בחיוב סוכה שלפנינו הן מצד הכניסה הן מצד האכילה ע"כ היא נמנעת ממנו בשעה שקיבל קדושת י"ט של ש"ע שבו סותר מצות סוכה ויש לו יכולת לעשות כן פשיטא שתכף נכנס לגדר יתובי יתבי' ברוכי לא מברכי' והוה כמו בלילה דהפה הקדוש יתעלה ב"ה שצוה עליו מצוה סוכה ביום ההוא הוא הפה הקדוש שהתיר לו אחר שקיבל עליו ש"ע נמצא שכל מ"ש רש"ל מרי"ף והר"ן לאו ראייה היא דאין חילוק כלל בין אחר קבלת ש"ע מבע"י ליום המחרת ומאן יהיב לן משופרי שופרי ואכלינן באותו שעה בסוכה רק שאין מברכים לישב בסוכה כנלע"ד ברור:

45 - ט"ז אורח חיים סימן רצא

כתב בס"ח סי' רס"ט שבליל שבת צריך שיהי' גמר הסעוד' בלילה ורש"ל נהג שלא אכל בליל שבת עד הלילה ול"נ כיון דתוס' מחול על הקדש הוא דאורייתא ע"כ יצא שפיר אפי' גמר קודם לילה:

46 - ט"ז אורח חיים סימן תצד הקדמה

מאחרין להתחיל ערבית בכניסת שבועות כדי שיהיו ימי הספירה תמימות:

47 - רא"ש מסכת פסחים פרק י סימן ב

עד שתחשך תימה אמאי תנא עד שתחשך טפי מבערבי שבתות ובערבי ימים טובים דלא קתני אלא לא יאכל מן המנחה ולמעלה ותו לא וי"ל דאתא לאשמעינן אף על גב דבשבתות ובשאר ימים טובים יכול להוסיף מן החול על הקדש ולאכול קודם שתחשך כדאמרינן פרק תפלת השחר )דף כז ב( מתפלל אדם של שבת בערב שבת ואומר קידוש על הכוס בערב הפסח לא מצי אכיל עד שתחשך. וכן משמע )בירושלמי( ]בתוספתא שילהי פ"ב[ דקאמר פסח מצה ומרור אוכלין בבת אחת ומאימתי אוכלן משתחשך ותניא נמי לקמן )דף קכ ב( הפסח אינו נאכל אלא בלילה. ומצה איתקש לפסח דכתיב על מצות ומרורים יאכלוהו פירוש סמוך למנחה מתשע שעות ולמעלה דמנחה גופה מט' שעות ומחצה ולמעלה וסמוך לה ט' שעות:

48 - קרבן נתנאל פסחים פרק י' על הרא"ש סימן ב' אות ב'

מכאן ראיה דלא כמ"א בסימן תצ"ד דבליל שבועות אין מקדשין על היין עד צאת הכוכבים דכתיב תמימות תהיינה

49 - גליוני הש"ס יומא דף פא:

אכתי איכא לספוקי ביום שיש בו ב' קדושות אם יכול לקבל אחת לבד כגון יו"ט שחל להיות בשבת שיקבל עליו תוספת יו"ט לבד ויהיה מותר בתוספת ההוא במלאכת אוכל נפש. ובכללים שלי הארכתי בזה מאד וכתבתי שם ראיה דאינו יכול לחלק דאל"כ יוה"כ שחל להיות בשבת יהיה חייב לקבל תוספת שבת ולא דיוה"כ ויאכל בתוספת סעודת שבת ויצא ידי סעודת שבת בלי איסור. ואין לומר דכיון דא"א לאכול הסעודה בגוף היום גם התוספת אינו כיום עצמו לגבי דבר שא"א להעשות בגוף היום דזה לא מסתבר לכאורה כיון דגם ביום הוא מחויב לאכול סעודת שבת אלא שאיסור יוה"כ מעכב עליו

50 - מגן אברהם סימן תעב ס"ק א

עד שתחשך - דכוס של קידוש הוא אחד מארבע כוסות וכולן צריכים להיות בלילה )ת"ה(:

51 - ט"ז אורח חיים סימן תעב ס"ק א

עד שתחשך. - דמצה דומיא דפסח דכתיב על מצות ומרורי' יאכלוהו והפסח אינו נאכל אלא בלילה והקידוש צריך שיהי' בשעת ראויה למצה. כתב מהר"ל מפראג בכל ע"ש וי"ט שמוסיף מחול על הקודש עכ"פ צריך שתהיה גמר הסעודה בליל' דכתיב תלתא היום וחדא בלילה מדאורייתא וכשמפסיק מאכילתו קודם חשיכ' לא יצא דאכיל' צריכ' דוקא בלילה משא"כ בערב פסח דגם הקידוש צריך שיהיה בלילה ונ"ל הטעם דמצות אכילת מצה היא בכלל הקידוש ובשבילה בא הקידוש:

**Willpower page 113 - 52**

In an experiment one Halloween some of the trick or treaters who visited the home of a psuchologist were asked their names, directed to a side room, and told to take one – and only one – piece of candy. The room had a table with several bowls of attractive candies and the children could easily violate the instructions without any consequences – which many of them did when the mirror in the room was turned backward against the wall. But if the mirror was facing frontward and they could see themselves, they were much more likely to resist the temptation. Even when they were looking at themselves disguised by a Halloween costume, they felt self conscious enough to do the right thing.

**Letters to the Next Generation Volume 2 Letter 5 - 53**

In 1888, Nobel, the man who invented dynamite, was reading his morning papers when, with a shock, he found himself reading his own obituary. It turned out that a journalist had made a simple mistake. It was Nobel’s brother who had died.

What horrified Nobel was what he read. It spoke about “they dynamite king” who had made a fortune from explosives. Nobel suddenly realized that if he didn’t change his life that was all he would be remembered for. At that moment he decided to dedicate his fortune to creating five annual prizes for those who’d made outstanding contributions in physics, chemistry, medicine, literature and peace. Nobel chose to be remembered for peace.

**54 - ראש השנה דף טז.**

אמר ר' אבא למה תוקעין בשופר של איל? אמר הקב"ה תקעו לפני בשופר של איל כדי שאזכור לכם עקידת יצחק בן אברהם ומעלה אני עליכם כאלו עקדתם עצמכם לפני

**55 - גמרא שבת דף פט:**

אם יהיו חטאיכם סדורות כשנים הסדורות לכם מששת ימי בראשית אז כשלג יהיו ואם לאו כצמר יהיו

**56 - גמרא בבא בתרא דף נז:**

ועוצם עיניו מראות ברע - א"ר חייא בר אבא זה שאין מסתכל בנשים בשעה שעומדות על הכביסה היכי דמי אי דאיכא דרכא אחריתא רשע הוא אי דליכא דרכא אחריתא אנוס הוא