Is God Holier than Thou?

**ויקרא יט:ב**

דַּבֵּ֞ר אֶל־כָּל־עֲדַ֧ת בְּנֵי־יִשְׂרָאֵ֛ל וְאָמַרְתָּ֥ אֲלֵהֶ֖ם קְדֹשִׁ֣ים תִּהְי֑וּ כִּ֣י קָד֔וֹשׁ אֲנִ֖י יְהוָ֥ה אֱלֹהֵיכֶֽם׃

# I.

**קדשים תהיו.** הֱווּ פְרוּשִׁים מִן הָעֲרָיוֹת וּמִן הָעֲבֵרָה, שֶׁכָּל מָקוֹם שֶׁאַתָּה מוֹצֵא גֶדֶר עֶרְוָה אַתָּה מוֹצֵא קְדֻשָּׁה, אִשָּׁה זֹנָה וַחֲלָלָה וְגוֹ' אֲנִי ה' מְקַדִּשְׁכֶם ([**ויקרא כ"א**](https://www.sefaria.org.il/Leviticus.21)), וְלֹא יְחַלֵּל זַרְעוֹ, אֲנִי ה' מְקַדְּשׁוֹ (שם), קְדֹשִׁים יִהְיוּ, אִשָּׁה זֹנָה וַחֲלָלָה (שם):

"קדושים תהיו" - הוו פרושים מן העריות ומן העבירה שכל מקום שאתה מוצא גדר ערוה אתה מוצא קדושה לשון רש"י אבל בתורת כהנים (פרשה א ב) ראיתי סתם פרושים תהיו וכן שנו שם (שמיני פרק יב ג) והתקדשתם והייתם קדושים כי קדוש אני כשם שאני קדוש כך אתם תהיו קדושים כשם שאני פרוש כך אתם תהיו פרושים ולפי דעתי אין הפרישות הזו לפרוש מן העריות כדברי הרב אבל הפרישות היא המוזכרת בכל מקום בתלמוד שבעליה נקראים פרושים והענין כי התורה הזהירה בעריות ובמאכלים האסורים והתירה הביאה איש באשתו ואכילת הבשר והיין א"כ ימצא בעל התאוה מקום להיות שטוף בזמת אשתו או נשיו הרבות ולהיות בסובאי יין בזוללי בשר למו וידבר כרצונו בכל הנבלות שלא הוזכר איסור זה בתורה והנה יהיה נבל ברשות התורה לפיכך בא הכתוב אחרי שפרט האיסורים שאסר אותם לגמרי וצוה בדבר כללי שנהיה פרושים מן המותרות ימעט במשגל כענין שאמרו ([**ברכות כב**](https://www.sefaria.org.il/Berakhot.22a)) שלא יהיו תלמידי חכמים מצויין אצל נשותיהן כתרנגולין ולא ישמש אלא כפי הצריך בקיום המצוה ממנו ויקדש עצמו מן היין במיעוטו כמו שקרא הכתוב ([**במדבר ו ה**](https://www.sefaria.org.il/Numbers.6.5)) הנזיר קדוש ויזכור הרעות הנזכרות ממנו בתורה ([**בראשית ט כא**](https://www.sefaria.org.il/Genesis.9.21)) בנח ובלוט וכן יפריש עצמו מן הטומאה אע"פ שלא הוזהרנו ממנה בתורה כמו שהזכירו ([**חגיגה יח**](https://www.sefaria.org.il/Chagigah.18a)) בגדי עם הארץ מדרס לפרושים וכמו שנקרא הנזיר קדוש ([**במדבר ו ח**](https://www.sefaria.org.il/Numbers.6.8)) בשמרו מטומאת המת גם כן וגם ישמור פיו ולשונו מהתגאל ברבוי האכילה הגסה ומן הדבור הנמאס כענין שהזכיר הכתוב ([**ישעיהו ט טז**](https://www.sefaria.org.il/Isaiah.9.16)) וכל פה דובר נבלה ויקדש עצמו בזה עד שיגיע לפרישות כמה שאמרו על רבי חייא שלא שח שיחה בטלה מימיו באלו ובכיוצא בהן באה המצוה הזאת הכללית אחרי שפרט כל העבירות שהן אסורות לגמרי עד שיכנס בכלל זאת הצוואה הנקיות בידיו וגופו כמו שאמרו ([**ברכות נג**](https://www.sefaria.org.il/Berakhot.53a)) והתקדשתם אלו מים ראשונים והייתם קדושים אלו מים אחרונים כי קדוש זה שמן ערב כי אע"פ שאלו מצות מדבריהם עיקר הכתוב בכיוצא בזה יזהיר שנהיה נקיים וטהורים ופרושים מהמון בני אדם שהם מלכלכים עצמם במותרות ובכיעורים וזה דרך התורה לפרוט ולכלול בכיוצא בזה כי אחרי אזהרת פרטי הדינין בכל משא ומתן שבין בני אדם לא תגנוב ולא תגזול ולא תונו ושאר האזהרות אמר בכלל ועשית הישר והטוב ([**דברים ו יח**](https://www.sefaria.org.il/Deuteronomy.6.18)) שיכניס בעשה היושר וההשויה וכל לפנים משורת הדין לרצון חבריו כאשר אפרש (שם) בהגיעי למקומו ברצון הקב"ה

רש"י במדבר ו:יא

**מאשר חטא על הנפש.** שֶׁלֹּא נִזְהַר מִטֻּמְאַת הַמֵּת, רַבִּי אֶלְעָזָר הַקַּפָּר אוֹמֵר, שֶׁצִּעֵר עַצְמוֹ מִן הַיַּיִן (ספרי; [**נזיר י"ט**](https://www.sefaria.org.il/Nazir.19a)):

**רמב"ן במדבר פרק ו**

(יד) וטעם החטאת שיקריב הנזיר ביום מלאת ימי נזרו, לא נתפרש. ועל דרך הפשט כי האיש הזה חוטא נפשו במלאת הנזירות, כי הוא עתה נזור מקדושתו ועבודת השם, וראוי היה לו שיזיר לעולם ויעמוד כל ימיו נזיר וקדוש לאלהיו, כענין שאמר (עמוס ב יא) ואקים מבניכם לנביאים ומבחוריכם לנזירים, השוה אותו הכתוב לנביא, וכדכתיב (לעיל פסוק ח) כל ימי נזרו קדוש הוא לה' והנה הוא צריך כפרה בשובו להטמא בתאוות העולם:

<https://www.torahmusings.com/2013/03/holy-money/>

R. Romm continued that this same disagreeement can be found in the famous dispute over our obligation to become holy. The Torah (Lev. 19:2) commands us to be holy (“*kedoshim tihyu*”) but remains unclear regarding exactly what that obligation entails. Rashi (ad loc.) explains the command to mean, “Separate yourselves from forbidden relationships and from transgression” while Ramban (ad loc.) explains the mandate to be an obligation to distance ourselves even from that which is permissible but excessive. According to Rashi we fulfill this obligation by adhering to the strict prohibitions of the Torah while according to the Ramban we must go beyond the laws and create our own stringencies.

In other words, Rashi understands that we are inherently holy and we can fulfill the mandate of *kedoshim tihyu* by refraining from defiling our natural sanctity through sin. As long as we do not violate a prohibition–no small task–we are, according to Rashi, holy. This, R. Romm explained, is similar to Rambam’s position we saw above that Hebrew is inherently holy because it has not been defiled by impure words. Indeed, I add, we see in Rambam’s *Mishneh Torah* that *Sefer Kedushah* (the book of holiness) contains the laws regarding prohibited relations and foods while *Sefer Mada* (the book of knowledge) contains the concepts of going beyond the requirements of the law. *Kedushah* is attained by conforming to the prohibitions of the Torah and not by striving above that to abstinence.

Ramban, however, is consistent with his earlier position and contends that holiness must be attained through additional behavior. Merely conforming to the Torah’s prohibitions does not raise someone to the status of holiness. Rather, he must go beyond that natural state and “sanctify himself in what is permissible to him” (*Yevamos* 20a).

**Orot ha-Teshuva 15:10**

When one forgets the essence of one’s own soul…everything becomes confused and uncertain. The primary role of penitence… is for the person to return to himself, to the root of his soul. Then he will at once return to God, to the Soul of all souls…This is true whether we consider the individual, a whole people, or the whole of humanity, or whetehr we consider the menting of all existence, which always becomes damaged when it forgets itself.

**Orot ha-Kodesh 3:97**

Adam’s sin was that he was alienated from his selfhood, for he followed the opinion of the serpent and lost himself…and he could not give a clear answer to the question of “Where are you”, for he did not know his own soul…The breath of our nostrils, God’s anointed” (Eikhah 4:20)…is not external to us; he is the “breath of our nostrils.” WE shall seek out God our Lord and David our king…we shall seek out our I; we shall seek and find ourselves.

**Orot ha-Teshuva 14:3**

When one wishes to embark on penitence, one must realize that there is nothing to thwart this objective. Even the twenty four offences that impede repentance -- immediately when one desires and comes to repent for them, they are no longer impediments.

**Halakhic Man, p. 113**

The desire to be another person, to be different than I am now, is the central motif of repentance. Man cancels the law of identity and continuity which prevails in the “I” awareness by engaging in the wondrous, creative act of repentance. A person is creative; he was endowed with the power to create at his very inception. When he finds himself in a situation of sin, he takes advantage of his creative capacity, returns to God, and becomes a creator and self-fashioner. Man through repentance, creates himself, his own “I”.

# II.

**ויקרא רבה כד:ט**

**קדושים תהיו.** יכול כמוני? תלמוד לומר: **כי קדוש אני** קדושתי למעלה מקדושתכם.

**יומא לט**

תנו רבנן (אל) תטמאו בהם ונטמתם בם אדם מטמא עצמו מעט מטמאין אותו הרבה מלמטה מטמאין אותו מלמעלה בעולם הזה מטמאין אותו לעולם הבא. תנו רבנן ([**ויקרא יא, מד**](https://www.sefaria.org.il/Leviticus.11.44)) והתקדשתם והייתם קדושים אדם מקדש עצמו מעט מקדשין אותו הרבה מלמטה מקדשין אותו מלמעלה בעולם הזה מקדשין אותו לעולם הבא

**שערי ישר, הקדמה, R Shimon Schkop**

We should not use any act, movement, or get benefit or enjoyment that doesn’t have in it some element of helping another. And as understood, all holiness is being set apart for an honorable purpose – which is that a person straightens his path and strives constantly to make his lifestyle dedicated to the community. Then, anything he does even for himself, for the health of his body and soul he also associates to the mitzvah of being holy, for through this he can also do good for the masses. Through the good he does for himself he can do good for the many who rely on him. But if he derives benefit from some kind of permissible thing that isn’t needed for the health of his body and soul, that benefit is in opposition to holiness. For in this he is benefiting himself (for that moment as it seems to him), but no one else...

HOWEVER, what of a person who decides to submerge his nature, to reach a high level so that he has no thought or inclination in his soul for his own good, only a desire for the good of others? In this way he would have his desire reach the sanctity of the Creator, as His Desire in all of the creation and management of the world is only for the good of the created, and not for Himself at all. At first glance one might say that if a person reached this level, he would reach the epitome of being whole. But this is why our Sages of blessed memory teach us in this *Midrash* that it is not so. We cannot try to be similar to His Holiness in this respect. For His Holiness is greater than ours. His Holiness is only for the created and not for Himself because nothing was ever added to or could ever be added to the Creator through the actions He did or does. Therefore all His Desire could only be to be good to the created, but what He wants from us is not like this. As Rabbi Akiva taught us, “your life comes first.”