

10:1-2 Meet Tola

1. Names from Yissachar Bereishit 46:13, Bamidbar 26:23-24

ובני יששכר תולע ופנה ויוב ושמרון:

בני יששכר למשפחתם תולע משפחת התולעי לפנה משפחת הפוני: לשוב משפחת הישבי לשמרון משפחת השמרני:

2. Radak to Shoftim 10:1

כך שמו... ובמקצת הנוסחאות "בר אח אבוהי" ואם כן הוא ירצה לומר בן דוד אבימלך:

Such is his name... And in some [Aramaic] editions "son of his father's brother," in which case it means to say he was the first cousin of Avimelech.

3. Radak to Shoftim 9:22

ולפי שמלך מעצמו ולא מלך על כל ישראל לפיכך אמר "וישר". ולא אמר "וישפט" כי לא הלך בדרך טוב' ולא החזיר את ישראל למוטב:

And because he reigned on his own, and not over all Israel, it said "And he mastered". And it did not say "And he judged" because he did not follow a good path, and he did not bring Israel to good conduct.

4. Radak to Shoftim 10:1

גם אבימלך הושיע את ישראל, ואף על פי שלא נזכר, כיון שאמר "אחרי אבימלך" נראה שגם הוא הושיע ישראל מיד אויביהם. ואילו לא כן לא היה אומר "אחרי" ולא היה נמנה עם שופטי ישראל ולא נאמר עליו "וישר על ישראל".

Avimelech also rescued Israel. Even though it wasn't mentioned, saying "after Avimelech" shows that he had also rescued Israel from their enemies. Were it not so, it would not have said "after", and [Avimelech] would not have been counted with the judges of Israel, and it would not have said of him, "And he mastered Israel."

5. Malbim to Shoftim 10:2

כי אבימלך לא הושיע אותם רק השתרר עליהם:

For Avimelech did not rescue them; he only reigned over them.

6. Dr. Yisrael Rosenson, הקדמה לסיפור יפתח

נראה אפוא, שהכתוב בהדגישו את הצד הגיאוגרפי בסיפורם של שני האישים, ביקש, בין השאר, לרמוז על הקלות היחסית בה ניתן היה ללמוד את לקח אבימלך על בוריו... מציין הכתוב שהושיע את ישראל, ולענ"ד על רקע סיפורו של אבימלך יש לכך משמעות רבה... המשמעות היא שיש כאן מעין חזרה לתקופת השופטים אחרי אבימלך...

It appears that the text, in emphasizing the geographic element of the two men's stories, wished, among other things, to hint at the relative ease in which they could have learned proper lessons from Avimelech... The text notes that [Tola] rescued Israel, and in my humble opinion this is very meaningful against the background of Avimelech's story... The meaning is that here is a sort of return to the era of the judges after Avimelech...

10:3-5 Yair haGiladi

7. Radak to Shoftim 10:4

ספור זה להודיע סבת היותו שופט כי גדול היה ונכבד בעושר ובבנים וכבוד.

This story is to explain why he was a judge: he was great, and honoured with wealth, children and honour.

8. Ibn Ezra to Bereishit 3:1

ואל תתמה בעבור היות "ערום" אחר "ערומים", והם שני טעמים, כי באלה הצחות בלשון, כמו "בִּלְחֵי הַחֲמֹר חֲמֹר חֲמֹרָתַיִם" (שופ' טו, טז), וכן "על שלשים עיירים, ושלשים עיירים להם" (שם י, ד).

Do not be surprised at having *arum* after *arumim* even though they have two different meanings. This is purity of language, like Shoftim 15:16, "*Bil'chi hachamor, chamor chamoratayim* [with the jaw of a donkey, piles upon piles]," and Shoftim 10:4...

9. Captured cities Divrei haYamim I 2:23

10. Radak to Shoftim 10:4

וה"עיר" הוא החמור הנער כמו "אסרי לגפן עירה" "ועל עיר בן אתונות." אולי הם הנבחרים בארצות ההם לרכוב. ואפשר גם כן כי עולי ימים מהם סוס יקראו גם כן "עירים"...

And the *ayar* is the young donkey, as in Bereishit 49:11 and Zecharyah 9:9. Perhaps these are choice in those lands for riding. And perhaps also because those who go to sea from those lands call horses *ayarim* too.

11. Dr. Yisrael Rosenson, הקדמה לסיפור יפתח

התמונה העולה היא של דאגה לכבוד הבנים, התרכזות בחשיבותם וחלוקת שלטון לבני המשפחה. השנייה, "להם יקראו חוות יאיר" יש אולי משום ניסיון לשמר את שם המשפחה לדורות, ולא רק להיתלות בדמותו של אחד מאבות השבט. ייתכן שכל אלו אינם דברים חמורים, אך אלו סממניה של המלוכה.

The picture created is one of concern for his children's honour, a focus on their status and dividing up power among the family. Second, "they are called *Chavot Yair*" may indicate an attempt to guard the family name for generations, and not only to tie in to the image of one of the tribal patriarchs. Perhaps all of these are not serious matters, but they are the elements of monarchy.

10:6-10 Introduction to Amon

12. Talmud, Beitzah 25b

ממשמע שנאמר "ויעזבו את ד'" איני יודע שלא עבדוהו, ומה תלמוד לומר "ולא עבדוהו"? אמר רבי אלעזר: אמר הקב"ה אפילו כתורמוס הזה ששולקין אותו שבע פעמים ואוכלין אותו בקנוח סעודה לא עשאוני בני.

Isn't the implication of "And they abandoned Gd" that they didn't worship Him? What is the lesson of "And they did not worship Him"? Rabbi Elazar said: Gd declared: My children did not even make me the equal of this *turmus* bean, which people stew seven times and eat as dessert!

13. Metzudat David to Shoftim 10:8

מיד בשנה שמת יאי' התחילו לרעוץ ולרוצץ את ישראל ושמנה עשר שנה התמיד הדבר, ור"ל לא היה בהדרגה כי אם בפעם אחת ולא כדרך שאר המשעבדים:

Immediately, in the year Yair died, Amon began to attack and crush Israel, and it continued for eighteen years. Meaning, it was not gradual, but at once, and not like other oppressors.

14. Abarbanel to Shoftim 10:10

וצעקו אל ד', והיה וידוים "חטאנו לך" וזה בכלל, אחרי כן פירטו החטא... או יהיה כשואל סבה ואומר "וכי עזבנו את אלקינו ונעבוד את הבעלים?"...

And they cried out to G-d, and their confession was "We have sinned to You," generally, and then they specified the sin... Or this was like asking why, saying, "Have we abandoned our Gd, serving Baalim?"

15. Malbim to Shoftim 10:10

הם חשבו שהגם שעבדו את הבעלים לא עזבו את ד', כי שמו את הבעל כמוצע בינם ובין ד'...

They thought that even though they served Baal, they had not abandoned Gd, for they had made Baal an intermediary between themselves and Gd.

16. Dr. Yisrael Rosenson, הקדמה לסיפור יפתח

בשום מקום לא מצאנו הדגשה כה חזקה שהעונש החל כבר בשנת מותו של השופט, שהרי הדעת נותנת שהקב"ה מעכב את הפורענות, ככל שניתן, כדי לבחון את העם ולאפשר לו לעשות תשובה... עונש מיידית כזה סמוך למותו של יאיר הוא בעל משמעות בסיפורנו על זמן המעבר בין תולע ליאיר.

Nowhere else have we found such a strong emphasis that the punishment began in the year the *shofeit* died. Logically, Gd would delay punishment as much as possible in order to test the nation and give them the chance to repent... Such an immediate punishment, right after Yair died, is meaningful in our story about the interval between Tola and Yair.

10:11-18 Rebuke and Rehabilitation

17. The branches of interpretation

| | |
|----------|--|
| 10:9 | Amon invaded the land west of the Yarden |
| 10:10 | The Jews apologized, or denied guilt |
| 10:11-14 | Gd rebuked them, or offered to help them again |
| 10:15-16 | The Jews repented |
| 10:16 | Gd declined to help, or declined to see their suffering continue |
| 10:17 | Amon attacks east of the Yarden, which may reflect Divine mercy |

18. Rashi to Shoftim 10:11

ז' תשועות יש כאן כנגד ז' עבודות כוכבים שהיו עובדים:

There are seven rescues here, parallel to the seven idolatries they worshipped.

19. Malbim to Shoftim 10:11

כמו שהצלתים בימי קדם ממצרים ומן האמורי, הלא כן מן בני עמון ומן פלשתים הלוחצים אתכם עתה יכול אני להושיעכם.

As I saved you long ago from Egypt and the Emorites, so could I not save you from Amon and the Philistines who oppress you now?

20. Malbim to Shoftim 10:16

ע"י תשובתם, נפשו ורצונו קצר את עמל ישראל בל יארך עוד, ובל יוסיף האויב לעבור את הירדן ולהאריך ולהוסיף את עמלם. ובמורה נבוכים ח"א פמ"ח פירש ר"ל רצון הא-ל לא יכול לסבול ולראות עוד את עמל ישראל וצרתם:

Because of their repentance, His *nefesh* and desire abbreviated the struggle of Israel, lest it extend further, and lest the enemy cross the Jordan and extend and add to their struggle. Moreh Nevuchim 1:48 explains [*nefesh* as] desire; Gd could not endure seeing the struggle and pain of Israel further.

21. Ralbag to Shoftim 10:16

קצר רצון הש"י מהושיע אותם תשועה שלימה כמו הענין בתשועות הקודמות, בסבת עמל ישראל... כאילו סבבו לש"י עמל ויגיעות להצילם ולשוב להצילם פעמים רבות מצד היותם שונים במרים...

Gd's desire was short of saving them completely as He had in earlier redemptions, because of the *amal* of Israel... As though they caused Gd struggle and exhaustion in saving them again and again, repeatedly, by repeating their rebellion...

22. Malbim to Shoftim 10:17

זה היה מאת ד' שבני עמון שכבר עברו את הירדן להלחם ביהודה ובנימין (כנ"ל ט), שבו לחזרה:

It was from Gd that the Amonites, who had already crossed the Jordan to battle Yehudah and Binyamin, retreated.

23. Radak to Shoftim 10:18

וכיון שנאספו בני ישראל חדלו להם בני עמון ושבו להם לארצם...

And because Israel gathered, the Amonites backed down and retreated to their land...

Meet Yiftach

24. Talmud, Rosh haShanah 25a-b

ויאמר שמואל אל העם ד' אשר עשה את משה ואת אהרן, ואומר וישלח ד' את ירבעל ואת בן ואת יפתח ואת שמואל... ואומר משה ואהרן בכהניו ושמואל בקראי שמו. שקל הכתוב שלשה קלי עולם כשלשה חמורי עולם, לומר לך: ירבעל בדורו - כמשה בדורו, בן בדורו - כאהרן בדורו, יפתח בדורו - כשמואל בדורו. ללמדך שאפילו קל שבקלין ונתמנה פרנס על הצבור - הרי הוא כאביר שבאבירים