מקורות למסכת פסחים פרק תמיד נשחט – דף 5

(1) בענין מחוסר כיפורים:

למה חולק רב חסדא על רב פפא?

מאירי כאן "ואף על פי שביארנו שאין לך דבר שמתעכב ... הרי הם כנטמאו או אבדו", שפת אמת ד"ה ומחוסר כיפורים, תוס' ר"ה ל: ד"ה ונתקלקלו (עד "מאי איכא למימר"), שו"ת מהר"ח אור זרוע סי' רכ ד"ה אתי עשה

בענין רש"י ד"ה מעלה ומלינה, ע"ע חזון איש זבחים יט:מד ד"ה ויש לעי', מנחת חינוך סי' צ "אך קשה ע"ז ... ע"כ סובר ת"ק דדוקא בער"פ", [שם "ומכל מקום קצ"ע מ"ש ליישב ... לא בשאר ימות השנה כ"נ", טורי אבן ר"ה ל: ד"ה ונתקלקלו (עד "התוס' לשיטתם יפה הקשו"), אבן האזל תמידין ומוספין א:ד עד "אחר התמיד על סמך זה"]

(2) בענין תוד"ה אתי:

שבלי הלקט סי' רצד "ושנו חכמים שופר ... עשה בעיקור לאו"

למה בעינן "בעידנא"? עי' ר"ח שבת סוף דף קלב: "אמר רב אשי היכא ... עבודתו שהוא עשה", ריטב"א ר"ה לב: ד"ה מ"ט שופר עשה

מה הקשר בין שאלה זו למחלוקת ר"י לריב"א כאן? מה הקשר בין שאלה זו למחלוקת הראשונים בהגדרת "בעידנא"? עי' רמב"ן ורשב"א יבמות ו: ד"ה לא ר' יוסי היא", [ערוך לנר שם ד"ה ועוד י"ל ביישוב קושיתנו]

[בענין דין עשה דוחה לא תעשה, ע"ע ר' נסים גאון (על הגליון בש"ס וילנא) שבת דף קלג. – קלג: ד"ה אימור, ספר החינוך מצוה תקפד "ואמרו זכרונם לברכה ...", רמב"ן שמות כ:ז "ואמת הוא ג"כ ... עד שתצא נפשו", מגילת אסתר (על ספר המצוות של הרמב"ם) סוף שורש ד' "ומה שהליץ על בה"ג ... עד שתצא נפשו", שו"ת מהרי"ק סי' קלט "ואשר כתבת דטעם דחיית עשה ... ואין להאריך בזה יותר", שו"ת הר צבי אהע"ז סו"ס קטו ד"ה ולכאורה; ואכמ"ל]

(3) בענין מצות אכילת קדשים:

רש"י ד"ה בשאר ימות השנה, רא"ש נדרים ד: (נדפס בגליון הדף) ד"ה קא שריא לה למיכל בקדשים, ר"ן שם

רש"י ברכות מח: ד"ה כי הוא יברך הזבח ואחרי כן יאכלו הקרואים

רמב"ם ספר המצוות עשה פט, רמב"ן שם שכחת העשין מצוה א

רמב"ם מעשה הקרבנות י:א, ביכורים א:ב, חמץ ומצה ח:ז

מקדש דוד קונטרס מעניני קדשים סימן ה אות ז "אמרינן במתני' ..."

צל"ח ביצה יט: ד"ה ומדי עסקי בזה

ליקוטי הלכות (להחפץ חיים) כאן זבח תודה ד"ה אף מחוסר כפורים בשאר ימות השנה

מנחת חינוך מצוות עשה שמנה הרמב"ן מצוה א "עוד כתב הרמב"ן ... מח"כ ע"ש ותבין" [עד "ובאתי רק לעורר"]

[(4) בעל המאור והשגת הראב"ד כאן, מאירי ד"ה ארבעה הם שנקראים מחוסרי כפרה]

שו"ת מהר"ח אור זרוע סימן רכ

אתי עשה דפסח שיש בו כרת ודחי עשה דהשלמה וכו' (פסחים נ"ט א'). א"ת למה יקטיר וידחה והלא אין הקטרה דכפרתן מועלת לו כלום? דכיון דנזרק הדם ואי אפשר להקטר האימורין משום עשה דהשלמה הא כשנטמאו או נאבדו מותר לאכול פסחו? ושמא רב חסדא סבירא ליה דהיכא דיש למזבח אימורין אפילו בשחיטה עובר משום עשה דהשלמה ולכך אין תקנה בהעלאה והלנה. ולכך מוקי לה דוקא בחטאת העוף. ור' פפא לית ליה הך סברא.

שפת אמת מסכת פסחים דף נט עמוד א

שם בגמ' ומחוסר כיפורים בע"פ כו' הרמב"ם הביא דין זה בה' ק"פ (פ"ו ה"ד) ע"ש מ"ש דמביא קרבנו בין קודם שחיטת הפסח בין אחר שחיטתו וממילא משתמע דדוחה עשה דהשלמה [וכ"מ מלשונו בה' תו"מ (פ"א ה"ד) ע"ש] וגם משמע מדבריו דלא ס"ל כתי' הריב"א שבתוס' דדוקא אחר שכבר נשחט הפסח דוחה העשה מיהו לכאורה קשה למאי דמסקינן דאפשר להביא כפרתו ע"י דמעלה ומלינה בראשו של מזבח א"כ למה ידחה העשה דהשלמה הא יכול להלינו [ואף על גב דלמחר שהוא יום טוב א"י להקטיר עולת חול מ"מ אפשר להלין בראש המזבח עד חוה"מ] וצ"ל דאה"נ דפליגי בהכי דלר"י בנו של ר' יוחנן ב"ב דס"ל דמעלה ומלינה אינו דוחה אבל צ"ע בטעמא דת"ק למה חולק אהא דמעלה ומלינה ולכאורה י"ל למאי דפריך הגמ' לקמן דילמא אתי לידי תקלה ומשני כהנים זריזין הם א"כ י"ל דת"ק לא ס"ל האי שינויא אך זה אין מספיק רק בגוף הדין דלכך ס"ל לת"ק דבכל השנה אין מחוסר כיפורים מביא קרבנו אחר התמיד אבל אינו טעם מספיק לדחות מפני זה העשה דהשלמה בע"פ דמוטב למיעבד איסורא זוטא היינו חששא דתקלה מלדחות בידים העשה אך י"ל ע"פ מה דאמרינן לקמן דקודם הקטרת אימורין אין הכהנים אוכלין ואין הבעלים מתכפרין רק דר"י ס"ל דנעשה כנאבדו או שנטמאו וי"ל דהת"ק לא ס"ל הכי ומשו"ה שפיר דוחה העשה ולפ"ז נראה דהרמב"ם דפוסק כת"ק ס"ל באמת דבכל השנה אינו מעלה ומלינה משום האי טעמא איברא דכל הדין דאם נטמאו ונאבדו אימורין הבשר מותר באכילה ג"כ השמיטו הרמב"ם וצ"ע הטעם [ועי' בצל"ח בביצה (כ ב) מ"ש בזה] אבל עכ"פ נראה דמאי דפוסק הרמב"ם הכא כת"ק דל"א מעלה ומלינה הוא מטעם הנ"ל:

עוד י"ל טעם אחר דהנה רש"י ז"ל כ' בד"ה מעלה ומלינה דלד"ה לא ירדו כו' ע"ש וכוונתו דהא דפליגי רבה ורבא בזבחים (פ"ז) אי לינא מועלת בראשו של מזבח ולרבא דס"ל מועלת נהי דאיברים שלנו ע"ג המזבח לא ירדו הוא כמו כל מידי דפסולו בקודש דאם עלו לא ירדו אבל אם ירדו לא יעלו ס"ל לרש"י דמ"מ כיון דלא ירדו שוב מעלה ומלינה לכתחילה אבל באמת קשה דמסברא נראה דרבא ודאי דלא ס"ל מעלה ומלינה לעבור לכתחילה על לא ילין [דאע"ג דא"י להקטיר משום עשה דהשלמה ואנוס הוא מ"מ אינו רשאי לזרוק הדם ולהביא עצמו לידי אונס] דבשלמא אי אין לינה מועלת כו' לא הוי בכלל לא ילין משא"כ אי לינה מועלת הוי כמו לן למטה והעלה דג"כ לא ירדו אבל ודאי דאסור להעלותו [וכ"מ בתוס' ביומא (כט) ע"ש וכן הקשה המל"מ (פ"א מה' תו"מ ה"ג) והניח דברי רש"י בצ"ע ע"ש] שוב ראיתי שהג' רעק"א ז"ל הרגיש בזה וכ' לעיין בתוס' (פ"ד דר"ה) ד"ה ונתקלקלו הלוים כו' דכ' בהדיא דלמ"ד לינה מועלת אין מעלין ומלינין לכתחילה ולפ"ז י"ל דת"ק ור"י פליגי בהכי וא"כ הרמב"ם דפוסק לינה מועלת כרבא שפיר פוסק כת"ק דאין מעלין ותמהני על הג' בעין משפט דבהא דמחוסר כיפורים שדוחה עשה דהשלמה לא הביא מקומו ברמב"ם והוא מפורש (בפ"ו מה' ק"פ ה"ד) כנ"ל ובהא דמעלה ומלינה מביא מקומו (פ"ג מה' פסוה"מ) אבל שם לא נזכר אלא דאברים שלנו בראשו של מזבח לא נפסלו ומקטירין אותם אבל לא הביא דמעלה לכתחילה ומלינם ונראה ברור דס"ל דאין מעלין מהני טעמי דלעיל ולכך בע"פ דוחה עשה דהשלמה כיון דליכא תקנה בהעלאה כדכתיבנא:

חזון איש זבחים סימן יט אות מד

ויש לעי' בהא דאמר פסחים נ"ט א' מעלה ומלינה בראש מזבח ופרש"י דהכל מודים שלא ירדו, וקשה דמ"מ קעבר בלא ילין, לרבא דלינה מועלת ברש"מ, ואפשר כיון דהוא בלא ירדו לא עבר בלא ילין, א"נ י"ל דלרבא נמי לא חייל שום פסול כל זמן שהוא על המזבח, אלא כיון שירד מפסל, ולפ"ז נתישבו דברי ריב"א בתו' יומא שם דסודרן על הכבש שלא יפסלו בלינה.

ספר שבולי הלקט סדר ראש השנה סימן רצד

ושנו חכמים שופר של ראש השנה אין מפקחין עליו את הגל ואין מעבירין עליו את התחום ולא עולין באילן ולא רוכבין על גבי בהמה ולא שטין על פני המים ולא זו אף זו קתני. מאי טעמא יום טוב עשה ולא תעשה ושופר עשה ולא אתי עשה ודחי עשה ולא תעשה. יש תמיהין מאי איריא דהוי יום טוב עשה ולא תעשה אפי' לא הוי אלא לא תעשה גרידא לא הוי מידחי דלא אתי עשה ודחה לא תעשה אלא היכא דמקיים עשה בעידנא דמתעקר לא תעשה כגון מילה בצרעת ומפרשין דעשה דציבור דחי לא תעשה אע"ג דלא מקיים עשה בעיקור לאו.

חדושי הריטב"א מסכת ראש השנה דף לב עמוד ב

גמ' מ"ט שופר עשה כו'. פי' וכיון דלא דחי מלאכת תורה לא דחי נמי שבות דרבנן כדפרישית, והא אתיא אליבא דרב אשי דאית ליה האי סברא, אבל לחזקיה ואביי ורבא [דלית להו האי סברא] כדמוכח פרק במה מדליקין (שבת כ"ד ב') טעמא דאין שופר דוחה יום טוב משום דכי אתי עשה דוחה את לא תעשה היינו היכא דבעידנא דקא עקר ליה ללאו מקיים ליה לעשה כגון מילה בצרעת או סדין בציצית, אבל הכא דכי (טהר) [עקר] ליה ללאו לא מקיים עשה אלא לבתר זמן ואפשר דמיתנס ולא מקיים עשה, לא מידחי לאו מעיקרא וכדמפרקינן בפ"ק די"ט (ביצה ח' ב') גבי כיסוי הדם, והכי הוי לן למימר הכא, אלא לרווחא דמילתא נקט ליה אליבא דרב אשי, והכי אורחא דתלמודא.

חדושי הרמב"ן מסכת יבמות דף ו עמוד ב

לא ר' יוסי היא. בדין הוא דהכא נמי הוה לי' למימר אי רבי יוסי אלא דקיימא לן אתי עשה ודחי לא תעשה נגמר מהכא דלא דחי אלא דעדיפא מינה אמר, ומיהו קשיא היכי קס"ד דמשום דאתי עשה ודחי לא תעשה הוא והא קיי"ל דכי אמרינן אתי עשה ודחי לא תעשה ה"מ כגון מילה בצרעת וסדין בציצית דבעידנא דעבר ללאו מקיים ליה לעשה אבל הכא בעידנא דעבר לי' ללאו לא מקיים לי' לעשה, [וי"ל] דהאי הבערה ובישול פתילה של אבר בידו ופותח פיו ונותן את האור תחת הפתילה והיא נתכת לתוך פיו וכן בהבערה נמצא שהבערה ובישול וקיום מיתת בית דין באין כאחד.

חדושי הרשב"א מסכת יבמות דף ו עמוד ב

לא ר' יוסי היא. והשתא הוה מצי לאקשויי וליגמר מהכא דלא דחי כדלעיל אלא דעדיפא מינה קאמר ליה דאי הוה מקשי ליה הכי הוה מתרץ ליה כדלעיל שאני הכא דהכשר מצוה הוא דהבערה נמי אינה גופה של רציחה. ומיהו איכא למידק היכי הוה ס"ד דמשום דאתי עשה ודחי ל"ת הוא והא קי"ל דכי אמרי' אתי עשה ודחי ל"ת ה"מ כגון מילה בצרעת וכלאים בציצית דבשעה דעבר אלאו מקיים עשה אבל הכא הא קא מבשל ועבר אלאו קודם למיתת ב"ד, וי"ל דהכא נמי הו"ל למפרך הכי אלא דעדיפא מינה אמר ליה, ויש אומרים דהכא נמי איכא למימר כגון שהיתה פתילה של אבר בידו ופותח פיו ונותן את האור תחת הפתילה והיא נתכת לתוך פיו וכן בהבערה נמצא שהבערה ובשול וקיום מיתת ב"ד באין כאחד, ולא מסתבר שאי אפשר שלא תהא הבערה ובשול הפתילה קודם בזמן שאין הפתילה ניתכת אלא אחר ההבערה זמן אחר וכן בישול הפתילה על כל פנים קודמת בזמן לירידתה לתוך פיו, ואינו דומה לכלאים בציצית שאי אפשר לאחד מהן להיות קודם בזמן לחברו וכן מילה בצרעת.

מקדש דוד קונטרס מעניני קדשים סימן ה אות ז

אמרינן במתני' (פסחים קכ"א א) ברך ברכת הזבח כו', ופי' הרשב"ם ז"ל היינו חגיגת י"ד א"נ נדרים ונדבות שהקריבן ערב הפסח ע"ש, היינו דאף על שלמים צריך לברך ומשום דס"ל כרש"י ז"ל פרק תמיד נשחט (נ"ט א) דאכילת קדשים מ"ע בין הנאכלים לכהנים בין הנאכלים לישראל, אך מהרמב"ם ז"ל פ"י ממעה"ק ה"א נראה דרק בקדשים הנאכלים לכהנים הוי אכילתן מצוה ע"ש, ורק בקרבן פסח כתב פ"ח מהל' ק"פ ה"א אכילת בשר הפסח בלילי ט"ו מ"ע שנאמר ואכלו את הבשר בלילה הזה כו', ומש"ה הביא הרמב"ם ז"ל בריש הל' בכורים [פ"א ה"ב] דהקדשים הנאכלין לכהנים מברך עליהן, אבל בעלים שאוכלין קדשים לא נזכר בהרמב"ם ז"ל שום ברכה, ורק בק"פ כתב פ"ח מהל' חמץ ומצה ה"ז דמברך על אכילת פסח, וגם על חגיגת י"ד כתב דמברך על אכילת זבח ע"ש, וזה דשאני חגיגת י"ד משאר שלמים דמברך עליה נראה משום דחגיגת י"ד באה רק כשהחבורה מרובה כדי שיהא הפסח נאכל על השובע, א"כ מתחילתה באה חגיגת י"ד בשביל אכילה א"כ זו היא מצותה באכילה א"כ מברך על אכילתה, אבל שאר שלמים אין באין בשביל אכילה וס"ל דאין באכילתן מצוה רק לאו דבל תותירו ועל ל"ת ל"ש ברכה. והנה להרמב"ם ז"ל אתי שפיר מה דאמרינן בפסחים (פ"ה א) גבי שבירת העצם דיבוא עשה דואכלו את הבשר בלילה הזה וידחה ל"ת דשבירת העצם, ואמאי לא מייתינן נמי עשה דאכילת קדשים וכמו בההיא דפרק דם חטאת (צ"ז ב) דכשרה שבלעה מפסולה דאמרינן יבוא עשה דכשרה וידחה ל"ת דפסולה היינו עשה דאכילת קדשים, ומשום דהתם קאי בחטאת שהוא נאכל לכהנים איכא עשה אבל בפסח שאינו נאכל לכהנים ליכא רק עשה המיוחד לפסח אבל לא עשה דאכילת קדשים.

[הנה מהתוספתא ברכות (פ"ה הכ"ג) נראה דמברך על אכילת כל שלמים, דאמרינן שם היה מקריב זבחים בירושלים אומר ברוך שהגיענו לזה"ז, כשהוא מקריבם אומר כו', כשהוא אוכלם אומר בא"י אקב"ו לאכול זבחים ע"ש, והתם ע"כ לא מיירי באכילת כהן דבזה ברכה אחרת היא דמברך אשר קדשנו בקדושתו של אהרן כמ"ש הרמב"ם ז"ל ריש הל' בכורים [פ"א ה"ב], והאי ברכה אקב"ו לאכול זבחים הוא כמו הברכה דמברך על חגיגת י"ד דמברך אקב"ו לאכול זבח, ומוכח דלאו דוקא בחגיגת י"ד אלא על כל הזבחים מברך כן].

צל"ח מסכת ביצה דף יט עמוד ב

ומדי עסקי בזה נפל במחשבתי לחקור אם יש מצות עשה באכילת קדשים קלים כלל, ובתוספות זבחים דף צ"ז ע"ב ד"ה ניתי עשה משמע משטחיות דבריהם שאף בשלמים יש מצות עשה באכילתן ושייך בו תיתי עשה וידחה ל"ת. אבל כאשר דקדקתי בדברי רבינו הגדול משמע שאין מצות עשה באכילת קדשים קלים (זולתי בקרבן פסח שודאי אכילתו מצות עשה ועיקרו לאכילה בא), הן בדבריו בפרק עשירי ממעשה הקרבנות הלכה א' שכתב אכילת חטאת ואשם מצות עשה וכו' וה"ה לשאר קדשים שאוכלים אותם הכהנים אכילתן מצוה עכ"ל, א"כ משמע להדיא קדשים קלים שנאכלים לכל אדם אין מצות עשה באכילתן ואפילו המורם מהם ג"כ אינו נאכל לכהנים לחוד אלא גם לנשיהם ולעבדיהם. אבל בקרבן פסח כתב בפירוש בריש פ"ח מהלכות ק"פ אכילת הפסח מצות עשה. וכן מוכח עוד מדבריו בראש הלכות מעשה הקרבנות כאשר חישב כ"ג מצות שבהם כתב מצוה ז' שיאכלו הכהנים בשר קדשי קדשים במקדש ושוב לא ביאר כלל מצות עשה באכילת קדשים הרי שאין באכילת קדשים קלים מצות עשה. ובמס' פסחים דף ע"ב ע"ב דאמר ואלא רבי יהושע דתרומה כו' משמע דאכילת תרומה היא מצוה, וברמב"ם בריש הלכה תרומה כשחישב כל המצות שבהלכה זו לא מצאתי כלל שימנה אכילת תרומה למצות עשה. וראיתי ברמב"ם סוף הל' תרומות שכתב כל האוכל תרומה מברך ברכת אותו המאכל ואח"כ מברך אקב"ו לאכול תרומה, וכתב הכ"מ מאחר שאכילת תרומה מצוה פשיטא שיברך עלה.

ואולי כיון שאמרו בפסחים ריש דף ע"ג ע"א שדרשו עבודת מתנה אתן את כהונתכם [במדבר יח, ז] עשו אכילת תרומה בגבולין כעבודה במקדש וממילא כשם שהעבודה היא מצוה כך אכילת תרומה, ומינה דגם אכילת חזה ושוק של קדשים קלים כיון שהוא ממתנות כהונה איתקש לעבודה והוא מצוה, אבל בשר קדשים קלים שאינו מתנה לכהן אולי אין אכילתו מצוה. ואמנם כיון ששנינו בסוף מס' פסחים [קכא א] במשנה בירך את של פסח וכו' בירך את של זבח וכו' א"כ מפורש שמברך על אכילת החגיגה אשר קדשנו במצות, וכן הוא ברמב"ם פ"ח מהל' חמץ ומצה הל' ז' ש"מ שיש מצוה באכילתן, וא"כ קשה למה לא חישבה הרמב"ם בריש הל' מעשה הקרבנות וכן בר"פ יו"ד שהבאתי דמשמע שיש חילוק בין קדשי קדשים לקדשים קלים.

והנראה בעיני שהרמב"ם אין דרכו לכתוב בספרו כי אם שהוא נמנה במספר תרי"ג מצות, אבל ודאי יש כמה מצות שאין נמנין במנין תרי"ג מצות לפי השרשים שהשריש בספרו סמ"ק אבל עכ"פ הן מצות, וכל אלו לא פרט בהלכותיהן לומר שהם מצוה, ועיין בחיבורינו נודע ביהודה חלק או"ח, ואולי גם אכילת תרומה ואכילת קדשים קלים הם בכלל זה. באופן שאני מסתפק אם שייך לומר באכילת תרומה ובאכילת קדשים קלים עשה דוחה ל"ת

מנחת חינוך מצוות עשה שמנה הרמב"ן מצוה א

עוד כתב הרמב"ן דמבואר בפסחים דף נ"ט גבי מח"כ וכו' מכדי האי וכו' נתבאר כי אכילת קדשים לבעלים עשה וכמו שהוא עשה לכהנים בחטאות ואשמות כך הוא בבעלים בחלק הראוי להם וכו' ועיין ברש"י שם בד"ה בשאר וכו' כתב ג"כ אכילת קדשים עשה הוא בין הנאכלים לכהנים ובין הנאכלים לישראל אך לרש"י העשה הוא ואכלו אותם אשר כופר כו' מפסוק זה יליף ק"ק וקדשים קלים ולדעת הרמב"ן העשה בקדשים קלים מפסוק זה ואכלת כו' מעשר וכו' ובכורות בקרך וכו':

וראיתי בצל"ח בביצה דף י"ט שמסופק אם אכילת ק"ק לבעלים הוי מ"ע ודוחה ל"ת או אין זה מ"ע רק מצוה בעלמא וכ' דמהר"מ נראה דאין זה מ"ע אך מרהיטת לשון התוס' בזבחים נראה דהוי מ"ע ע"ש. והנה אתה רואה שרש"י והרמב"ן כתבו בהדיא דהוי עשה ודוחה ל"ת רק קו' הש"ס מאי אולמא וכו' אבל ל"ת דחי. ולכאורה איך יפרנס הרב בעל הצל"ח גמרא זו דמפורש דהוי עשה אך אין ראיה דאפשר ריב"ב דאמר מח"כ אף בשאר ימו"ה היינו בכהן המח"כ דצריך לאכול חטאת וכו' היינו קדשי קדשים דזה ודאי עשה ופריך שפיר דמאי אולמי' וכו' אבל ל"ת דחי אבל בישראל אין ראיה מכרחת משם ועיין בסוף הסוגיא דכל כמה דכהן לא אכל בעלים לא מתכפרים נראה דבישראל מיירי אך ג"כ אין מוכרח דאף בכהן שייך כיון דלא נתכפר הו"ל מת"כ ע"ש ותבין:

אך מי דחקו לרש"י והרמב"ן דהש"ס מיירי בק"ק ג"כ דלמא מיירי דוקא בחטאת ואשם ומיירי בכהן. ונלע"ד דבר חדש דהם סוברים הא דמ"ע על הכהנים לאכול קדשים היינו בגוונא דזיכתה להם תורה וכתיב ואכלו וכו' אבל במקום שלא זיכתה להם התורה חלק כלל אף דרשאי לאכול אין עליו מ"ע כלל ועיין בר"מ פ"י מה' מעה"ק דאם הי' כהן טמא בשעת זריקת דמים או מח"כ שאינו ראוי לאכול אז אף שטיהר אח"כ מ"מ אינו חולק בערב עם אחיו הכהנים ע"ש א"כ אם בכהן מיירי דהי' מח"כ בשעת הבאת החטאת וצ"ל בשעת זריקה ג"כ דקודם זריקה אין עליו מ"ע של אכילה א"כ למה יהי' סברא שיעבור על עשה דהשלמה ע"כ שנזרק ג"כ קודם התמיד ע' ברש"י א"כ כיון דהי' אז מח"כ ואין לו בחטאת זה חלק דהתורה לא זיכתה לו אין חל עליו העשה כלל ע"כ פירש"י בבעלים בשלהם כנלע"ד והוא דבר חדש וראוי לאומרו בס"ד דכ"ה דכהן אין לו בחלוקה אין עליו מ"ע של אכילה ובאתי רק לעורר:

לקוטי הלכות פסחים דף נט עמוד א

