מקורות למסכת פסחים – דף 34

(1) בענין ברכת להכניסו:

תוס' דף ז. ד"ה בלבער, תוס' שאנץ ותוס' הרא"ש שם, תוס' ר"פ דף ז: "וברכת להכניסו ... והיינו ברי"ת"

[מאירי ז: ד"ה ונשוב לדברינו]

תוס' וריטב"א שבת קלז: ד"ה אבי הבן אומר, [חי' הר"ן שם]

רמב"ם מילה ג:א, ראב"ד שם, הגה"מ שם ס"ק ג, [כ"מ שם]

[לבוש יו"ד רסה:א "... לחופה נראה לי"]

[ט"ז יו"ד רסה:א]

[ט"ז יו"ד א:יז]

רשימות שיעורים ברכות לז: "ועיין בתוס' בפסחים (ז א ד"ה בלבער) ... חלה חלות שם אשת איש"

ש"ך יו"ד רסה:ח

(2) גמרא עד דף ז: "והלכתא על ביעור חמץ", רש"י, תוס'

רמב"ם הל' ברכות יא:יא-טו

ספר הישר סי' שמ, רא"ש א:י "מאי מברך ... לאכול מצה ולאכול מרור"

רמב"ן ד"ה והא דאמרינן מאי מברך, [ר' דוד וריטב"א ד"ה והלכתא על ביעור חמץ, מאירי ד"ה ולענין הברכה]

חידושי הריטב"א מסכת שבת דף קלז עמוד ב

אבי הבן אומר בא"י אמ"ה אשר קדשנו במצותיו וצונו להכניסו בבריתו של אברהם אבינו. פירש רשב"ם ז"ל מיקמי מילה מברך, דכל המצות כולן מברך עליהם עובר לעשייתם, ועוד דכיון שהוא בלמ"ד להבא משמע ולא על שעבר כדאמרינן התם (פסחים ז' א') לבער דכו"ע להבא משמע וכו', ור"ת ז"ל פסק דלאחר מילה מברך, מדקאמר והעומדים אומרים כשם שהכנסתו לברית וכו' ואי מיקמי מילה כשם שאתה מכניסו וכו' מיבעי להו, ולא אמרינן כל המצות כולן מברך עליהן עובר לעשייתן אלא בברכת המצות, אבל בברכת (השנה) [השבח] כגון הא או ברכת אירוסין לא אמרינן מברך עליהן עובר לעשייתן, והוא הדין דהא דאמרינן לעיל לבער להבא משמע היינו בברכת המצות אבל בברכת השבח לא, מיהו אם אבי הבן מל את בנו מברך מיקמי מילה, ועיקר הברכה בא"י אמ"ה אשר קדשנו במצותיו וצונו להכניסו (ב)[ל]בריתו של אברהם בלמ"ד, שכן אומרים העומדים כשם שהכנסתו לברית שהוא בלמ"ד.

רשימות שיעורים (רי"ד סולובייצ'יק) מסכת ברכות דף לז עמוד ב

ועיין בתוס' בפסחים (ז א ד"ה בלבער) לענין אם מברכים להכניסו קודם המילה או אח"כ, וז"ל ולא נראה לר"ת דפרק ר"א דמילה תניא המל אומר אקב"ו על המילה אבי הבן אומר להכניסו משמע לאחר המילה מקומו, אף על גב דלהכניסו משמע להבא לא קשה דלא על זאת הנעשה עכשיו מברך אלא משבח ומודה להקב"ה שצונו על המילה כשתבא לידו, ותיקנוה כאן להודיע שזאת המילה נעשית לשם יוצרנו ולא לשם ע"ג וכו', ואין צריך לברך עובר לעשייתו אלא במקום שעושה המצוה הוא מברך אבל כשמברך אחר לא, ותדע שהרי ברכת אירוסין אינו מברך אלא אחר אירוסין עכ"ל. ועיין בט"ז (יו"ד סי' א' ס"ק י"ז) שביאר דר"ת סובר דברכת אירוסין וברכת להכניסו אינן בכלל ברכות המצות אלא הויין ברכת שבח והודאה בעלמא, ומשו"ה מברך אותן אף לאחר האירוסין והמילה. אמנם יש לדחות את דברי הט"ז דבשלמא ברכת אירוסין שפיר י"ל דהויא ברכת שבח והודאה, וכדמבואר ברא"ש (פ"ק דכתובות סי' י"ב) דמשום הכי אין מברכין אקב"ו לקדש את האשה, ואין נוסח הברכה כנוסח שאר ברכות המצוה שהרי מאריכין בה על האיסור דארוסה וההיתר דנשואה, ולכן מסתבר דברכת שבח והודאה בעלמא היא. משא"כ נוסח הברכה דברכת להכניסו הויא אקב"ו כשאר ברכות המצוה, וא"כ מסתבר דברכת המצוה היא, ודברי ר"ת לכאורה מחוסרים ביאור.

ונראה דר"ת סובר דברכת להכניסו וברכת אירוסין מהויין גדר בפנ"ע של ברכת המצוה דהיינו שחלה הברכה על החלות שחלה מכח מעשה המצוה. דברוב מצות כגון בסוכה וציצית ושופר, תקנו החכמים את ברכת המצוה על מעשה המצוה, ולכן דוקא זה שעושה את מעשה המצוה מברך ולא אדם אחר. משא"כ בברכת המצוה דחלה על חלות, אף אדם אחר יכול לברך. ולפ"ז ניתן לבאר על מה תיקנו שתי ברכות במצות מילה, דברכת על המילה וברכת להכניסו חלוקות מהדדי, דברכת על המילה שמברך המוהל עובר לעשייתן חלה על מעשה המילה. ברם בנוסף למעשה המילה, חל נמי חלות מכח מעשה המילה, דחל על הנימול חלות שם בן ברית, דחלות שם בן ברית נוגע להכשר הגברא לעבודת הקרבנות ולאכילת קדשים. ועל חלות השם של בן ברית חלה הברכה השניה של להכניסו בבריתו של אברהם אבינו, וכדמשמע מנוסח הברכה "אקב"ו להכניסו בבריתו של אברהם אבינו" שהברכה חלה על חלות השם של בן ברית. ומהאי טעמא ס"ל לר"ת דלא בעינן דוקא שהעושה את מעשה המצוה יברך, אלא אף אחר רשאי לברך, דהחלות של שם בן ברית שייכת לכל ישראל, ועל כן רשאי אדם אחר לברך ברכה זו, מאחר שענין זה דחלות שם בן ברית נוגע אף אליו. ומשום הכי סובר ר"ת דמברכים ברכת להכניסו לאחר המילה, דמכיון שהברכה חלה על חלות השם דבן ברית מברכים לאחר שחלה החלות.

ונראה דאף ברכת אירוסין אינה ברכת שבח והודאה דעלמא, אלא ברכת המצוה היא שחלה על חלות השם דאשת איש שחלה מכח מעשה הקידושין. ולפיכך כל אדם יכול לברך ברכה זו, דחלות שם אשת איש נוגעת לכל ישראל ולפיכך ס"ל לר"ת דמברכין אותה לאחר האירוסין, שכבר חלה חלות שם אשת איש.

שולחן ערוך יורה דעה סימן רסה סעיף ג

גר שמל קודם שנתגייר, וקטן שנולד כשהוא מהול, כשמטיפין ממנו דם ברית אינם צריכים ברכה. וכן אנדרוגינוס אין מברכין על מילתו, מפני שאינו זכר ודאי...

ש"ך יורה דעה סימן רסה ס"ק ח

שנולד כשהוא מהול כו'. א"צ ברכה, כתב הטור בשם בעל העיטור ומ"מ ברכה של להכניסו בבריתו של א"א ואקי"מ מברכים והמחבר העתיק לשון הרמב"ם משמע מדבריו דאין צריך ברכה כלל וכ"כ הרשב"א בתשובה סי' שכ"ט והר"ן פרק ר"א דמילה דה"ה שאין מברכין עליו להכניסו בבשא"א:

ספר הישר לר"ת (חלק החידושים) סימן שמ

+פסחים ז' ב' (סי' רנ"ט, (ע"ג) [כ"ז] ג')+

והלכתא על ביעור חמץ. ואף על גב דלבער כולי עלמא לא פליגי על ביעור עדיף ליה טפי הואיל ועשיית מצותו זו היא גמר מלאכתו. דכיון שבדק עכשיו שוב אינו צריך לחזור ולבדוק כגון מילה ושחיטה וכיסוי הדם ותקיעת שופר ופדיון הבן וטבילת כלים ונטילת ידים ומקרא מגלה ואכילת מרור והפרשת חלה והפרשת מעשר על כל אלו וכיוצא בהן מברך על(יהן). דכיון שעשאו פעם אחת שוב אינו חייב לחזור בו ולהאריך במצותן. אבל שאר מצות שאין להן הפסק דכל שעה חייב להתעסק בה כגון תורה תפילין וציצית וסוכה ומילה להכניסו בבריתו בכולן מברך עליהן בל'. [ונר חנוכה] (ד)אף על גב דיש להן הפסק יש להן זמן דצריך שיהא בה שמן להיות דולקת משתשקע החמה עד שתכלה רגל מן השוק. ואם לא נתן לא יצא. אף על גב דכבתה אין זקוק לה מיצרך צריך. והא דאמרי' במנחות סח בין תפלה לתפלה מברך שתים של ראש על מצות תפילין משום הכי מברך על.