1. Background Information
2. In 1745, Aryeh Leib was born to his father Yosef in the Galician town of [Kalush](http://en.wikipedia.org/wiki/Kalush%2C_Ukraine) (presently located in Ukraine). The parents of Rav Aryeh Leib HaKohen Heller were so poor that when they became engaged no one could figure out how they would manage to have food to eat.  They went to Rav Chaim Zanzer to consult with him on the matter.  He said not to break the shidduch due to finances, but rather he suggested that the girl continue to eat in her parents home and the boy in his parents’ home. History would not have been the same without this ingenious solution. The Ketzos, born in 5505/1745 in Kalusz, Galicia, grew up with his mother and his brother with his father, until they managed to afford a house and the family was united.
3. Aryeh Leib was a fourth-generation descendant of Rabbi [Yom-Tov Lipmann Heller](http://en.wikipedia.org/wiki/Yom-Tov_Lipmann_Heller). He was the youngest of five brothers (with Chaim, Mordechai, Daniel, and [Yehuda the Kuntras Ha'Sfeikos](http://en.wikipedia.org/wiki/Yehuda_Heller_Kahana)) and one sister.
4. In his youth, after being recognized by his father as a [prodigy](http://en.wikipedia.org/wiki/Child_prodigy), Aryeh Leib was sent to [learn Torah](http://en.wikipedia.org/wiki/Torah_study) from Rabbi [Meshullam Igra](http://en.wikipedia.org/w/index.php?title=Meshullam_Igra&action=edit&redlink=1) of [Tysmienica, Poland](http://en.wikipedia.org/w/index.php?title=Tysmienica,_Poland&action=edit&redlink=1), an outstanding authority. Rav Meshulam's Yeshiva produced some of the greatest ge'onim of the generation including Rabbi Mordechai Bennet, the Rov of Nikolsburg, Rabbi Naftali Tzvi Horowitz of Ropshitz, Rabbi Baruch Frankel-Teomim, the Rov of Lipnik, and Rabbi Yaakov Lorberbaum, the Rov of Lissa and michaber of the Chavas Daas and Nesivos
5. From 1788 until 1812 Aryeh Leib was rabbi of [Stry](http://en.wikipedia.org/wiki/Stry), a position later to be held by Aryeh Leib's opponent in many [halachic](http://en.wikipedia.org/wiki/Halakha) debates, Rabbi [Yaakov Lorberbaum](http://en.wikipedia.org/wiki/Yaakov_Lorberbaum).
6. Known as "the Ketzos" (based on his greatest work, *Ketzot HaChoshen*, קצות החושן), Rabbi Heller was a prominent critic of the [Hasidic](http://en.wikipedia.org/wiki/Hasidic_Judaism) movement Regardless, he was held in high esteem by the Hasidic leaders in deference to his extraordinary Talmudic acumen. The story goes that when חסידים came to complain to the חוזה מלובלין about the חרם that the קצות put them in, he chastised them for not showing enough respect to the קצות.
7. Rabbi Heller's works became widely disseminated throughout Europe at a time when, due to technical and financial reasons, this kind of recognition was rare.
8. R. Aryeh Leib wrote three major works:
9. *Ketzot HaChoshen* ("Ends of the Breastplate") is a [halachic](http://en.wikipedia.org/wiki/Halakha) work which explains difficult passages in the [Shulchan Aruch](http://en.wikipedia.org/wiki/Shulchan_Aruch), [Choshen Mishpat](http://en.wikipedia.org/wiki/Choshen_Mishpat)  with novel ideas proposed by Rabbi Aryeh Leib. This remarkable work is considered a classic. Familiarity with this work is considered mandatory for any Torah scholar and it is a fixture in any Talmudic library. It is customarily studied in conjunction with R. Yaakov Lorberbaum's *Netivot ha-Mishpat*, which seeks to controvert R. Kahana's conclusions on many points. His brother [R' Yehuda's](http://en.wikipedia.org/wiki/Yehuda_Heller_Kahana) book the Kuntras Ha'Sfeikos was often published in tandem.
10. *Avnei Milluim* ("Filling Stones") is a halachic work which explains difficult passages in the [Shulchan Aruch](http://en.wikipedia.org/wiki/Shulchan_Aruch), [Even HaEzer](http://en.wikipedia.org/wiki/Even_HaEzer)  with novel ideas proposed by him.
11. [*Shev Shema'tata*](http://en.wikipedia.org/wiki/Shev_Shema%27tata) ("7 passages") is a work composed of seven sections, each with approximately 25 chapters, which explains intricate halachic topics including the validity of a single witness and the practical ramifications of a doubt. The reasoning process that Heller employs to analyse and resolve these very basic conflicts and contradictions in the Talmud is considered the basis for the analytical method used in modern times in Talmudic study. Testimony to the critical nature of this seminal work is the fact that it was one of the few texts chosen by the *vaad hatzalah* (the post WWII organization which saved Jews and helped them re-integrate into society) to be copied and disseminated. Although an early form of this work was initially presented by him when he was still a young man during his [seven days of celebration after his wedding](http://en.wikipedia.org/wiki/Sheva_Brachot), it was actually one of his later publications and underwent significant editing by the author. His introduction to this celebrated work includes some profound Biblical exegesis.
12. Impact of the Sefer.
13. The story is told that after completing it at the age of 40, Rav Aryeh Leib went to Rav Tzvi Hirsh Boshka to receive a haskama.  Skeptical that that this young Talmid Chochom could add anything novel to what the famous Gaon Rav Yehonoson Eibushitz wrote in his sefer Urim V'Tumim, he asked him to leave the sefer and come back the next day.  The next day before mincha, Rav Aryeh Leib heard an announcement that there will be Sefer Torah dedication that evening with the procession going from the Rov's house.  During the procession Rav Aryeh Leib came near the torah hoping to have a chance to carry it.  As he came up to the Torah, the Rov lifted the cover of the torah and lo and behold underneath was not a torah it was the manuscript that Rav Aryeh Leib gave the Rov the night before.  A living sefer torah.
14. It is said that when Rav Boruch Ber Leibowitz asked his Rebbi, Rav Chaim Brisker, why he spends so much time giving shiurim on Kodshim and not Nashim and Nezikin he said that he was scared to say something the Ketzos would disagree with.
15. HaRav Yaakov Loberboim *zt"l,* author of *Nesivos Hamishpot*, once asked Rabbi Aryeh Leib why his own *sefer*, which was probably no less notable than that of Rabbeinu, did not receive as wide acclaim in the Torah world as the *Ketzos Hachoshen.* He answered with a question, "When do you write the *chiddushim* that occur to you during learning?" "When I get up, before sunrise," replied the Nesivos. "The whole world is still fast asleep, and my head is clear and lucid without the worries of the day. That is when I take pen to paper and put down my thoughts into words, so that they should be precise and correct." "My method is different. When I get up early in the morning, I don't write new thoughts, rather I check over once again the work I did the day before. Perhaps yesterday I was tired and didn't clarify the *inyan* sufficiently. So I check, correct and clarify, ensuring my work is perfect."
16. Some Famous Comments
17. סימן רמד – if a שליח to give a מתנה wants to make another שליח it doesn’t work because מילי לא מימסרן לשליח, even though שליח להולכה works by a גט because it is a concrete object.
18. סימן רמג – according to יבמות צט: a כהן קטן can receive תרומה – but how can the קטן be קונה without a דעת אחרת מקנה (because ישראל only has טובת הנאה which is אינו ממון)? תרומה is ממון כהנים and the תורה was מזכה them in this money, so it is just like ירושה.
19. נתינה by a גט and not a קנין – נפק"מ לגט כתוב על איסורי הנאה.
20. תברא ושתיא – person steals barrel of wine and goes up in value, if תברא ושתיא (he broke it or drank it) he pays current price, but איתבר ממילא he only pays lower value.

**קצות החושן הקדמה**

אשתחוה אלהי קדם. רוכב בשמי שמי קדם. יושב הכרובים מלכי מקדם. הגדלת חסדך עלי צעיר רודם. למען אבותי אשר התהלכו לפניך בתמים. יראוך עם שמש ולפני ירח דור דורים. בעצתך תנחני. ברעב זנתני. מחרב הצלתני. מדבר מלטתני. ומחלאים רעים ונאמנים דליתני. כל אלה ראתה עיני. יסר יסרני. ולמות לא נתנני. ולנצח אל יטשני. לא בצדקתי וביושר לבבי. כי אם בזכותא דידהו ובזכות אבא מארי מרי' דעובדן וחד מבני עליה אדמ"ו מוהר"ר יוסף הכהן זלה"ה ויורינו מדרכיו לילך באורחותיו. לשמור את הדרך דרך עץ חיים.

אחת שאלתי מאת ה' אותה אבקש שבתי בבית ה' כל ימי חיי לחזות בנועם ה' ולבקר בהיכלו כי יצפנני בסוכו. בזוהר בראשית ר"ש פתח ואשים דברי בפיך כמה אית ליה לבר נש לאשתדלא באורייתא יממא ולילא בגין דקב"ה ציית לקליהון דאינון דמתעסקין באורייתא על ידא דההוא דאשתדל באורייתא עביד רקיע חדא. תנן בההיא שעתא דמלה דאורייתא אתחדשת מפומיה דבר נש ההיא מלה סלקא ואתעתדא קמיה דקודשא בריך הוא וקב"ה נטיל לההוא מלה ונשיק לה וכו' והוא קרי לון שמים חדשים שמים מחודשים סתימן דרזא דחכמתא עלאה וכל אילין שאר מילין דאורייתא דמתחדשין קיימין קמי קודשא בריך הוא וסלקין ואתעבידו ארצות החיים כו' אמר ר' אליעזר מהו ובצל ידי כסתיך אמר ליה בשעתא דאתמסר אורייתא למשה אתו כמה רבוא דמלאכי עלאין לאוקדא ליה בשלהובא דפומהון עד דחפא עליה קב"ה, והשתא דהאי מלה סלקא ואתערא וקיימא קמי קב"ה איהו חפי על ההוא מלה וכסי על ההוא בר נש דלא אשתמודע לגבייהו ולא יקנאון עד דאתעבידו מההיא מלה שמים חדשים וארץ חדשה הה"ד ובצל ידי כסיתך לנטוע שמים וליסוד ארץ. וזה הוא שאלתו ובקשתו של דוד המלך ע"ה שבתי בבית ה' כל ימי חיי לחזות בנועם ה' הוא פנימיות התורה וסודותיה ולבקר בהיכלו הוא נגליות התורה ושלא יקנאון ביה אמר כי יצפנני בסוכו. אמנם לזאת יחרד איש פן ידבר בתורה בדברים אשר לא כן ושכל האנושי לואה להשיג האמת ובפרט כוונת התורה שרפים ואופנים לא השיגו אלקים הבין דרכה וההוא דמשקר העונש ר"ל מבואר בזוהר היכן ההיא מלה סלקא ושתיקתם יפה מדיבורם שלא יכשלו בשנונם. אך לא נתנה התורה למלאכי השרת ואל האדם נתנה אשר לו שכל האנושי ונתן לנו הקדוש ברוך הוא התורה ברוב רחמיו וחסדיו כפי הכרעת שכל האנושי גם כי אינו אמת בערך השכלים הנבדלים.

וכבר האריך הר"ן בדרשותיו דרוש שביעי במה שאמרו פרק השוכר את הפועלים רבה הוי יתיב אגוזאי דדיקלא וקא גריס שמע דקא מפלגי במתיבתא דרקיעא אם בהרת קדמה לשער לבן טמא ואם שער לבן לבהרת טהור ספק הקדוש ברוך הוא אומר טהור ומתיבתא דרקיעא אמרי טמא אמרי מאן נוכח רבה בר נחמני דהוא יחיד באהלות. וע"ש שהקשה אחר שהשיגו מהשי"ת שהיה מטהר איך טמאו הם עד שהוצרכו להכרעתו של רבה בר נחמני וע"ש שכתב בישוב שאלה זו וז"ל, כי אם היותם שספק טהור על דרך האמת היו אומרים טמא שאחר שהכרעת התורה נמסרה להם בחייהם ושכלם היה מחייב לטמא היה מן הראוי שיהיה טמא אף על פי שהוא בהיפך האמת שכן חייב שכל האנושי והשאר אף על פי שהוא אמת אין ראוי לעשות מעשה כן בדרכי התורה כמו שלא טהרו בעלי מחלוקתו של ר' אליעזר אף על פי שנתנה עליהם בת קול מן השמים שהלכה כמותו ולא נסתפק להם שהענין מאת השי"ת ואעפ"כ לא בשמים הוא ולפיכך אמרו מאן נוכח רבה בר נחמני ולא באתה אליו ההכרעה מן האמת כי לא נסתפקו בזה כמו שכתבנו אלא שהכריע ששכל האדם מחייב וכו' ומה שהיו הם מטמאים לא היה רק מקוצר שכלם בערך השכל האנושי או מהתרשלם בלימוד התורה בחייהם ע"ש:

וכל הרואה זה ישתומם ולבבו יחרד. אם בני עליה שזכו להיות מבני מתיבתא העליונים. לפני אדון האדונים. לא השלימו שכלם שכל האנושי מפני עומק המושג וקוצר המשיגים. או מהתרשלות בלימוד התורה בחייהם ואם הראשונים כמלאכים ומה יעשו חלושי השכל כמונו אשר בטרדת הזמן טרודים. ובעתות הפנאי שוכן ענן העצלות עליהם. בהתרפות מן התורה ידיהם. ואפילו דבר קלה במסכת כלה. לא ידעו השיב כתורה. אוי לנו מעלבונה של תורה. ובדרוש י"א ז"ל, וג"כ נאמין שאם הסכימו הפך האמת ונדע זה ע"י בת קול או נביא אין ראוי שנסור מהסכמת החכמים וזה הוא ענין ר"א הגדול עם החכמים שאע"פ שנתן אותות גדולים וחזקים שהאמת כדבריו ויצאתה בת קול מן השמים ואמרה מה לכם אצל ר"א שהלכה כמותו בכל מקום אעפ"כ כשלא רצה להסכים לדבריהם נמנו עליו וברכוהו לפי שלא מסר ה' יתברך הכרעת ספיקות התורה לנביא ולא לבת קול אלא לחכמי הדור וכו' ומפורש עוד בתמורה שאין צריך לומר שאין ראוי שימשך אחר הנביאים הפך הסכמת החכמים אבל גם כן יספקו החכמים בדבר מה אין לנו שנקח ביאור הספק ההוא ע"פ נביא אבל יותר טוב שישאר הדבר בספיקו שאמרו שם בימי אבלו של משה נשתכחו וכו' ואמרו לו ליהושע שאל ואמר להם לא בשמים הוא ונאמר עוד שם שעמדו עליו כל ישראל ואמר לו הקדוש ברוך הוא לומר לך אי אפשר לך וטורדן במלחמה ע"ש:

ובזה יובן הא דאיתא בזוהר מחידושי אורייתא דבורא ארץ חדשה ומי יבא אחרי המלך את אשר כבר עשהו ולחדש דבר מעתה והכל ברא הקדוש ברוך הוא חוץ מן השקר שבני אדם בודין מלבן ומאן דמשקר ח"ו אין זה חידושי תורה והאמת כבר היה אבל הקדוש ברוך הוא בחר בנו ונתן לנו את התורה כפי הכרעת שכל האנושי אף על פי שאינו אמת וא"כ המחדשו הוא חידוש גמור רק שיהיה אמת בהכרעת שכל האנושי וזו שהראה הקדוש ברוך הוא כל מה שתלמיד ותיק עתיד לחדש כי נתחדשו הדברים על פי התלמיד המחדשו.

ובמדרש בראשית רבה אמר ר' סימן בשעה שרצה הקדוש ברוך הוא לברוא את האדם נעשו מלאכי השרת כתות כתות מהם אומרים יברא ומהם אומרים כו' שנאמר חסד ואמת נפגשו חסד אומר יברא שכולו מלא חסדים ואמת אומר לא יברא שכולו מלא שקרים כו' מה עשה הקדוש ברוך הוא נטל אמת והשליכה ארצה שנאמר ותשלך אמת ארצה אמרו לפניו רבש"ע אתה מבזה תכשיט שלך אמר הקדוש ברוך הוא רצוני שתעלה אמת מן הארץ. והיינו משום דידוע דשכל האדם ילאה להשיג האמת בהיות בארץ שורשו ולזה אמרו אתה מבזה תכשיט שלך כיון שעיקר הבריאה עבור התורה והאדם בשכלו האנושי מהנמנע להשיג האמת האמיתי וכאשר יתנהגו העולמות כולם מעלמא ועד עלמא ע"פ תורת האדם ולא יהיה ע"פ האמת הרי אתה מבזה תכשיט שלך שחותמך אמת ועל זה השיב הקדוש ברוך הוא זהו רצוני שתעלה אמת מן הארץ והאמת יהיה כפי הסכמת החכמים בשכל האנושי ולשכון כבוד בארצינו וע"ד שאפרש בסמוך האמנתי כי אדבר. וזו היא ברכת התורה אשר נתן לנו תורת אמת שיהיה האמת אתנו וחיי עולם נטע בתוכינו. לפי מה שהקשה בר"ן שם כיון שיש לכל מצוה כח להחיות חיי עולם ובעבירה להמית מיתת עולם א"כ אם הרופאים יסכימו על הסם המזיק שהוא טוב ומועיל וכי מפני זה לא יעשה הסם שלו ויזיק אם בטבעו להזיק וע"ש שכתב כי בסגולת כח המצוה הזאת אשר אנחנו שומעים לדברי החכמים יש בה כח להחיות גם אם אין מכוונין האמת וע"ש לשון הר"ן וזה שאנו מברכין שנתן לנו תורת אמת שיהיה האמת אתנו ושמא תאמר אם אינו אמת יזיק ח"ו לזה אנו מברכין וחיי עולם נטע בתוכינו ומתוכינו יערה וירבה חיי עולם וכבר אמרו בגמ' לא כרת הקדוש ברוך הוא ברית עם ישראל אלא בשביל תורה שבע"פ שנאמר ע"פ הדברים האלה כרתי אתך ואת ישראל והוא כריתת ברית והאהבה הנפלאה שנתן לנו תורה שבע"פ במתנה גמורה וממדבר מתנה כפי הכרעת החכמים ואמרו בש"ס תורה רובה בע"פ ומיעוט בכתב שנאמר אכתוב להם רובי תורתי כמו זר נחשבו והיינו דאם היה היה הכל בכתב מיד ד' עלינו השכיל אנחנו כמו זר נחשבו כי מה לשכל האנושי להבין בתורת ד' אבל בתורה שבע"פ משלנו הוא: ואפשר לומר במה שאמר דוד המלך ע"ה אתהלך לפני ד' בארצות החיים האמנתי כי אדבר דמלה דאתחדש באורייתא אתעבד ארצות החיים וקאים לפני ד' כמ"ש בזהר והיינו דאמר אתהלך לפני ד' בארצות החיים אך שכל האנושי לואה להשיג האמת ומאן דמשקר הדברים הולכים למקום שהולכים ר"ל. לזה קאמר האמנתי כי אדבר כי התורה ניתנה ע"פ הכרעת שכל האנושי והאמת והאמנה כי אדבר ועל דיבורא דידן קא סמיך בעה"י. והיינו פירוש פתחה בחכמה ותורת חסד על לשונה ומשום דתורה שבע"פ ניתנה כפי הכרעת החכמים אעפ"י שאינו אמת ונקרא תורת חסד וכדאיתא בש"ס אם חסד אינו אמת. ומ"ש בזהר העונש מאן דמשקר במלין דאורייתא ע"ש ז"ל האי דלאו אורחיה ארחי דאורייתא וחדש מלין דלא ידע על בוריין כדקא יאות ההוא מלה סלקא ונפיק לגבי האי מלה איש תהפוכות וכו' ע"ש היינו מאן דלא ידע אורחי דאורייתא אבל מאן דאית ליה ידיעה בארחי דאורייתא דהיינו שרואה כמה פעמים שכיון אל דברי הראשונים דאינון קשוט ואורייתא דלהון קשוט לזה ראוי לחדש כפי שכלו וכחו. והגם כי מיעוט ערכי ידעתי ואיש כמוני לא היה ראוי לילך בגדולות ונפלאות אך אמנם ידוע כי נפשות בית ישראל מן התורה נאצלות ולולי החומר המעכב לא היו פוסקות מדברי תורה אפילו שעה אחת ולזאת בודאי אינו ראוי לגזול ממנו את אשר כבר עשתה בחפץ כפיו ואל תגזול דל כי דל הוא וכבר אמרו חז"ל אין לו לקב"ה בעולמו אלא ד' אמות של הלכה והרמ"א בסוף הגהותיו לאו"ח כתב במה שנכנס לחיבורו ז"ל, והנה אמרו בסוף פיאה כל מי שצריך ליטול ואינו נוטל שופך דמים הרי קמן שאין טוב לאדם להיות תמיד מן הבישנים ואם בצרכי גופות כך בצרכי נפשות על אחת כמה וכמה ע"כ. והרבה יגעתי בחיבורי זה ובדרישות חקרתי ובבדיקות אחר כל מקור וחוצב ההלכה בתכלית העיון ואחר שיצא לאור עולם ספר אורים ותומים וראיתי שהגאון המחבר הפליא לעשות עברתי על קונטריסים שלי וכל מה שמצאתי מהן בספר הנזכר עברתי קולמסי עליהם: ואגב עיוני הצצתי בו בין החרכים וראתה עיני בדברים הנוגעים לעיקרא דדינא אשר לבבי לא כן תדמה. וכל כה"ג ראיתי להזכיר טעמו וטעמא דידי והרואה יבחר. וראיתי לקצר בהרבה דברים שסמכתי על המעיין ומה שנוגע אל קו הפלפול לא הבאתי על מזבח הדפוס ומעט על דרך הפלפול בדברים הנוגעים לדינא הוא כי חידושי תורה ראוי להיות מהודר ומסולסל כדכתיב תסלסלה ותרוממך ואמרו בש"ס לא הוי ידעו רבנן מאי תסלסלה עד דהוי שמעי אמתא דרבי דחזיא להאי גברא דקא מהפך במזיה [אמרה ליה] עד מתי אתה מסלסל בשערך היות חידושי תורה ממקום גבוה מעל גבוה מנמין דרישא דמלכא על כל קוץ וקוץ תלי תלין של הלכות ראוי להיות מסולסל וקב"ה חדי בפלפולא והיינו תסלסלה בחידושין ותרוממך. וקראתי שם החיבור ה"ה קצות החשן על שם עניינו וגם כי חידושי תורה מקוצותיו תלתלים כנז':

והנה בזמן עסק הדפוס היטיב לעשות עמי אחי החכם השלם. טובייני דחכימי מוהר"ר יהודה הכהן ש"ן שתקע אהלו בק"ק לבוב כל ימי משך הדפוס. ראה ויספרה ויחקרה ודבר אמת והקרוב אליו יקריב על מזבח הדפוס. וכל מה שהוא מדרך הפלפול לא ירצה ועליה דידיה קא סמיכנא הפליא עמי חסדו. בנפשו וגופו ומאודו. יהי ה' מגן בעדו. ותהי כזית הודו. הנה כי כן יבורך גבר מחותנו הגביר הנגיד והטפסר הרבני מוה' בנימין יצ"ו מק"ק נאדבורנא. אשר אזרני עוז ישע בסך מסוים להחזיק ידי לקרבה אל המלאכה. אתה ה' תברכהו ותנשאהו על גפי מרומי הצלחות. בשובע שמחות. עם זרעו זרע ברך. וביחוד חתנו הוא בן אחי הנ"ל היניק האברך יקר הערך. המופלא מוהר"ר יוסף מרדכי הכהן. פאר יכהן. יאריכו ימים ושנים. עוד ינובון בשיבה דשנים ורעננים. ויקוים בהם ברכת כהנים. א"ס. ולמען שלמות מלאכת החיבור הזה ומעשהו הצגתי בסופו קונטרס הספיקות אשר טפחה ידו וימינו של אחי. ריח ניחוחי. טובייני דחכימי מוהר"ר יהודה הכהן ש"ן הנ"ל בעניני ספיקא דממונא אשר בכל יומא האי שמעתתא בפומן תצייתי להני כללי דכייל יהודה אחי כי היטב לראות בהן נכוחים למבין וישרים למוצאי דעת.

ועתה ברוך ה' שעזרני עד כה ומה אשיב לה' ויהא רעוא מן שמיא שאזכה ללמוד מתורתו נפלאות ושיהיה נחת רוח ליוצרי בלימודי. וכשיתקבלו הדברים בעיני חכמי הדור עוד חזון למועד להעלות על הדפוס חלק שני קצות החשן וספרי שב שמעתתא ושאר חידושי. והערב נא ה' אלקי את דברינו בפיות עמך ישראל וצאצאינו וצאצאי צאצאינו כולנו יודעי שמך ולומדי תורתך לשמה ודבר נביאיו ישלים ואתם כהני ה' תקראו והיה הנותר בציון וגו'. וקרן ישראל תצמי"ח.

אריה באמ"ו המנוח מוהר"ר יוסף הכהן זלה"ה

**משובב נתיבות הקדמה**

אמר המחבר. מאז עזרני ה' להוציא לאור שני חלקי קצות החושן אשר חברתי. שמח לבי בראותי כי הודות לאל לא לריק יגעתי ונצר מטעי עשה פרי למעלה נחמד להשכיל. חכמי לב ראו כי טוב טעמו ויהללוהו נבונים וישבחוהו, זה חלקי מכל עמלי וזה שכרי כל ימי היותי על אדמתי. ורב גיל מלאתי עוד אחרי רואי כי אחד מאנשי שם ומעלה גדול בתורה כאחד מגאוני זמנינו, שקד על ספרי אזן וחקר במאמריו ושם כל מעייניו בו, הוא ידידי ומכירי הרב הגאון בעל המחבר ספר נתיבות המשפט על חושן משפט חלק ראשון. ותקטן עוד זאת בעניניו עד כי שם אל לבו לצרף דברי המצרף הבחינה להגות ממנו כל סיג ודופי (כפי דעתו) ולירות בחיצי השגותיו על כל אשר לא נכון בעיניו. אולם נפרדות ושונות הנה מחשבות בני אדם בכל דבר השכל ואף כי בחכמת התלמוד העמוקה מני ים, לא את אשר ירחיק האחד ירחיקו הכל, וכאשר בינותי בטענותיו ואמצא אותן בלתי מספיקות ובלתי מגיעות אל המטרה, אמרתי לכתוב תשובתי על ספר, ויען כי דבריהן מעטו ולא ימצא בהן חדשות הרבה כי אם ביאור דברי הראשונים, ראיתי לחברן הנה אל ספרי אבני מלואים על שו"ע אה"ע, וזה שמן אקרא להן משובב נתיבות, כי משיב הוא על השגות בעל נתיבות, גם הוא משובב נתיבותי הראשונים, שוט נא ספרי על פני חוץ חכמי עמי ידרשוך ויוכיחו בין שנינו, ואני תקותי לאלוה כי תשא חן בעיניהם וקרא לך גודר פרץ משובב נתיבות לשבת לפ"ק: האלהים האמת יאיר עינינו בתורת אמת וינחנו בדרך אמת, זאת עתירת עבדו ועבד לעבדי ה'. אריה ליב הכהן.

**קונטרס הספיקות הקדמה**

אמר יהודה הכהן אחי המחבר נ"י, כאשר באתי להתלמד בדיני ספיקא דממונא ופלוגתא דרבוותא וספיקא דדינא, ראיתי אותם מפורדים ומפוזרים בפניני לשונות הראשונים מאירים כספירים. ונושאי כלי החשן לא שמו לבותם הפתוחות לאספם במקום מיוחד. זולת הנשר הגדול שבצל כנפיו נחסה הרב הש"ך ז"ל שחיבר בהו ספר מיוחד, והוא יקר ונפלא שמו נאה לו תקפו כהן, ולי מה יקרו אמרותיו הטהורות ומה עצמו ראשיהן, בו אסף כל לשונות הראשונים והאחרונים ממה שדברו בהאי ענינא, כמעט שלא העלים לשון אחד מהמחברים שקדמוהו שלא הביאו או רמז עליו בטביעת עינא, ובחכמתו הנפלאה וסברתו הישרה מסיר מהם כל מכשול וסתירה, ומי אני לספר הודו, הלא כל הארץ האירה מכבודו, אבל עדיין השאיר אחריו פרט ועוללות, כאשר בעיני ראיתי ומצאתי שבח לשמו נורא תהילות. ואמרתי להעלות פה הדברים אשר חנני השם יתברך ויתעלה בהאי מילתא, להעיר לב המעיין לבד ולא לפסוקי הלכתא.

וקראתיו קונטריס הספיקות על שם ענינו. וגם להיות שרואה אני שהרב ז"ל מאלים כח התפיסה בכל כוחו ואונו. ובעניותי איפכא מסתברא וכסייעתא דרבי חנניה [ב"מ ו' ע"ב] הספקות כו' ואי סלקא דעתך כו' בממונו של כהן פוטר ממונו. וחלקתיו לכללים וגם לסעיפים ולא אכפיל בהעתקת לשונות המחברים, אשר כבר הם מובאים בתקפו כהן ערוכים ושמורים. ומהעוזר כל נעזר אבקש סיוע ועזר.