מקורות למסכת פסחים – דף 27

(1) לסיים את המקורות מדף 26

(2) גמרא ו. – ו: "הני שלושים יום מאי עבידתייהו ... אף כאן בראש חדש ", רש"י, תוס'

בענין שואלין ודורשין בהלכות הפסח:

מגילה לב. "וידבר משה את מועדי ה' ..."

ר"ן מגילה דף ד. (דף ב: באלפס) ד"ה משה תיקן להם, ר"ן כאן ד"ה דתניא שואלין ודורשין

מאירי כאן ד"ה הא למדת ששואלין

רש"י ר"ה ז. ד"ה אתי לזלזולי בחמץ, רש"י סנהדרין יב: ד"ה ומפוריא דרשינן בהלכות הפסח

שאילתות שאילתא עח "ותלתין יומי קמי פיסחא דרשינן במילי דפסחא כדתניא שואלין בהלכות פסח קודם הפסח שלשים יום רבן שמעון בן גמליאל אומר שתי שבתות"

ספר הלכות גדולות הלכות פסח "ומקמי פיסחא בתלתין יומי, מיבעי ליה לישראל למגמר מילי דפיסחא ואגמורי אינשי ביתיה, דתניא (פסחים ו א) שואלין בהלכות הפסח קודם לפסח שלשים יום, רבן שמעון בן גמליאל אומר שתי שבתות"

ירושלמי כאן "שואלין בהלכות פסח הלכות עצרת בעצרת ... ואומר להם הלכות הפסח", מראה הפנים שם

רשב"א מגילה ד. ד"ה מאי איריא, [ריטב"א ר"ה ז. ד"ה שואלין בהלכות פסח]

בית יוסף או"ח סי' תכט, ב"ח שם ס"ק א

רמב"ם הל' יום טוב ו:יט, [שעורים לזכר אבא מרי ז"ל, שיעור "קריאת התורה במועדים" ענף ג]

(3) גמרא ו: "וניכתוב ברישא דחדש ראשון ... אבל בתרי ענייני אין דנין", רש"י, תוס'

בענין אין מוקדם ומאוחר בתורה:

חי' הר"ן ד"ה אבל בחד עניינא

מהרש"א ד"ה דאלת"ה כלל ופרט כו', מרומי שדה ד"ה זאת אומרת

רש"י בראשית ו:ג ד"ה והיו ימיו, שם יח:ג, שמות ד:כ ד"ה וישב ארצה מצרים

רמב"ן במדבר ט:א "... שלא ישכחו מצות הפסח", שם טז:א "ואמר רבי אברהם כי זה הדבר ... אחר מעשה המרגלים", ויקרא ח:ב, [ועיין עוד רמב"ן בראשית לה:כח, שמות כד:א, שם לג:ז]

למה אין מוקדם ומאוחר בתורה?

תוס' ר"פ כאן ד"ה זאת אומרת

של"ה כללי התלמוד כלל לשונות סוגיות אות א'

בענין דרשת סמוכים:

ראב"ן שו"ת סימן לד "דאפילו מאן דלא דריש סמוכין בכל התורה, במשנה תורה דריש, וטעמא משום דכל התורה מפי הגבורה נאמרה ואין מוקדם ומאוחר אבל משה שסידר משנה תורה פרשה אחר פרשה לא סידר אלא להדרש."

עקידת יצחק במדבר שער עז (ריש פרשת שלח) "מה שאמרו במדרש מאי דכתיב אורח חיים פן תפלס ... או בענייני הדינים וכיוצא"

[בענין גדר חד עניינא ותרי ענייני – עי' ר"ח כאן, תוס' ב"ק פה. ד"ה כלל ופרט, תוס' מנחות נה: ד"ה כלל ופרט, ראבי"ה סי' תתקפב. ואכמ"ל.]

תלמוד ירושלמי (וילנא) מסכת פסחים פרק א

שואלין בהלכות פסח הלכות עצרת בעצרת הלכות חג בחג. בבית וועד שואלין קודם לשלשים יום. רשב"ג אומר שתי שבתות. אתייא דר' יוחנן כרבנין ודחברייא כרשב"ג. א"ר יוחנן טעמון דרבנן שכן משה עומד בפסח ראשון ואומר להן הלכות הפסח השני. ודחברייא כר' שמעון בן גמליאל שכן משה עומד בראש חודש ואומר להם הלכות הפסח:

מראה הפנים מסכת פסחים פרק א הלכה א

שואלין בהלכות הפסח בפסח וכו' בבית הועד שואלין קודם לשלשים יום. למאי דמבואר הכא א"צ למה שפלפלו האחרונים בזה. וכמה שהקשה הב"י ריש סי' תכ"ט וא"ת והא תניא בפ' בני העיר משה תיקן להם לישראל שיהו שואלין ודורשין בהלכות פסח בפסח וכו' ע"ש דהכא בבית הוועד מיירי כדקאמר הכא וכדילפינן ממשה דהיינו בבית הוועד והתם שלא בבית הוועד קאמר ולכל אחד ואחד בביתו תיקן משה הלכות פסח בפסח:

חידושי הרשב"א מסכת מגילה דף ד עמוד א

מאי איריא פורים אפי' י"ט נמי. פי' בתוס' מאי איריא פורים שאין דורשין קודם לכן ל' יום אלא אפי' י"ט שדורשין קודם לו ל' יום אפילו הכי דורשין בו ביומו וכדתניא, ונראה מתוך דבריהם דהא דתניא אחריתי שואלין בהלכות הפסח קודם לפסח ל' יום היינו לדרוש בהלכותיו מאותו זמן וההיא קא מצרכה לדרוש בהלכותיו קודם לו ל' יום והא דהכא קא מצרכה לחזור ולדרוש בהם פעם שנית בזמנו ממש, וסימן לדבר [עי' רש"י שמות י"ט] מזרזין לאדם קודם מעשה ובשעת מעשה, ואני שמעתי דההיא דל' יום לשאול ולא לדרוש ונפקא מינה לאותה ששנינו (אבות פ"ה) תלמיד חכם שואל כענין ומשיב כהלכה לומר שאינו שואל לעולם אלא בענין הראוי באותו זמן וכיון שהוא סמוך שלשים יום לפסח הרי נכנס בתוך זמנו של פסח וכל השואל בהן בענין הפסח שואל הוא כענין, שהרי משה עומד בפסח ראשון ומזהיר על פסח שני על ידי שאלת האנשים אשר היו טמאים לנפש אדם, ופי' מחוור הוא, וכן נראה לי מן התוספתא דתניא התם בריש פ' שלישי דמכלתין שואלין בהלכות הפסח בפסח הלכות עצרת בעצרת הלכות החג בחג, בבית הוועד שואלין הלכות הפסח קודם לפסח ל' יום רשב"ג אומר אין פחות משתי שבתות ע"כ, אלמא ההיא דל' יום לשאלת בית הועד היא שנויה, ולפי פי' זה הכא ה"ק מאי איריא פורים דקס"ד דהא דר' יהושע בן לוי משום דכיון דאין קורין בו ביום את המגלה וליכא פרסומי ניסא בו ביום משום הכי מצריך לדרוש בו ביום בהלכותיו כדי לפרסם ניסו בפה ביומו ומאי איריא פורים אפי' י"ט נמי שאנו מתעסקין בו ונוהגין בו קדש אפילו כן שואלין ודורשין בו ביומו כנ"ל.

חידושי הריטב"א מסכת ראש השנה דף ז עמוד א

שואלין בהלכות פסח. יש מפרשים בהלכות לדרוש בבית הועד, ואף על גב דתניא (מגילה ד' א') דורשין בהלכות פסח בפסח מזרזין לאדם קודם מעשה ובשעת מעשה, כן פירשו בתוס', ואינו מחוור מדלא קאמר דורשין כי התם, ותו דבתוספתא (מגילה פ"ג ה"ב) מסיימי עלה דההיא ובבית הועד שואלין בהלכות פסח קודם לפסח שלשים יום, לכך י"ל ששואלין בבית הועד וחשיב שואלין כענין להפסיק ממשנתן ולהשיב לו וכמו שפירשתי במגילה (ד' א') ובפסחים בס"ד, והא דאמרינן הכא כיון דאמר מר שואלין בהלכות פסח קודם לפסח שלשים יום אתי לזלזולי בחמץ אף על גב דלא דרשי ליה ברבים לפירוש זה מכל מקום מעתה משתדלין בני אדם בצרכי הפסח ומתחילין לישאל עליהם וגם לשאת ולתת בבית הועד ומנו כולי עלמא עד הפסח שלשים יום, וכי אתו בתר הכי שלוחי בית דין שלא יעשו פסח מפקפקין בהן ואתו לזלזולי בחמץ בזמן איסורו.

בית יוסף אורח חיים סימן תכט אות א ד"ה תניא שואלין

תניא שואלין בהלכות פסח קודם הפסח שלשים יום. בפרק קמא דפסחים (ו.) ואם תאמר והא תניא בפרק בני העיר (מגילה לב.) משה תיקן להם לישראל שיהו שואלין ודורשין בהלכות פסח בפסח הלכות עצרת בעצרת הלכות חג בחג ויש לומר דהא דתניא שואלין ודורשין קודם הפסח שלשים יום לאו למימרא דאנו מחוייבים לשאול ולדרוש בהלכות הפסח אלא דמשום דקיימא לן בעלמא (תוספתא סנהדרין פ"ז ה"ה) בשני תלמידים ששואלים אחד שואל כענין ואחד שלא כענין נזקקין לשואל כענין אתא לאשמועינן דכל ששואל בהלכות הפסח שלשים יום קודם לפסח חשיב שואל כענין וכן פירש הר"ן (מגילה ב: ד"ה פורים, פסחים ב: סד"ה העושה). ועוד יש לומר דדיני פסח על כל פנים צריך להודיעם לעם קודם לפסח שלשים יום כדי שיהיה להם שהות רב להתעסק בטחינת החיטים ואפיית מצה והגעלת כלים וביעור חמץ דאילו בפסח לית להו תקנתא אי לא עבדו להו כהלכתייהו מקמי הכי מה שאין כן בשאר מועדים דבעצרת ליכא דינים יותר מבשאר יום טוב ובסוכות אף על גב דאיכא מצות סוכה ולולב אין צריך ללמוד בהם כל כך דינים דאפילו סוכת גנב"ך ורקב"ש כשרה (סוכה ח:) ובדפנות סגי בשתים כהלכתן ושלישית אפילו טפח (שם ו:) ולולבים ואתרוגים רובם כשרים ועוד שאין טרחת סוכה ולולב מרובה ודיין להתעסק בהם בערב החג ומשום הכי לא בעי לשאול ולדרוש בהלכותיו כל כך זמן קודם והא דתניא ששואלין בהלכות פסח בפסח והלכות חג בחג היינו לדרוש בטעמים שבעבורם נצטוינו במועד ההוא וגם כן לדרוש בדברים שאסור ומותר לעשות ביום טוב ותדע דדומיא דעצרת קתני שאין בו הלכות אחרות אלא אלו וכן שואלין בפסח וחג לא קאמר אלא על הלכות אלו אבל שאר הלכות קודם לכן שואלין ודורשין בהם קודם לפסח שלשים יום קודם ובסוכות יום או יומיים. ועוד יש לומר דבפרק קמא דעבודה זרה (ה:) אמרינן דטעמא דבעינן קודם לפסח שלשים יום מפני הקרבן כדי לבודקו ממומין כלומר שכל ישראל חייבין להקריב קרבן לחג זה צריכין שלשים יום לדרוש להם בהלכות הפסח כדי שיהא שהות לכולם ליקח להם קרבנות בדוקים ממומין ואף על גב דהשתא בעוונותינו אין לנו קרבן כיון דבזמן שהיה קרבן התקינו שיהו דורשין שלשים יום קודם תקנה לא זזה ממקומה:

ב"ח אורח חיים סימן תכט

א תניא שואלין ודורשין וכו'. בפרק קמא דפסחים ויליף לה התם (ו ב) מדעמד משה רבינו ע"ה בפסח ראשון ודרש להן לישראל באריכות בהלכות פסח שני ולא היה צריך אז אלא לומר להן שאל יעשו פסח ותו לא אלמא דשואלין ודורשין שלשים יום קודם הפסח וכך פירשו התוספות (ד"ה ומזהיר) ונראה מדברי הר"ן שמ"ש שואלין וכו' אין רצונו לומר שחייב לשאול ולדרוש אלא רוצה לומר שהשואל אז הוה שואל כענין אלא דבפסח עצמו חייב לדרוש וכדמשמע מדתנן סוף פרק בני העיר (לא א) וידבר משה את מועדי ה' אל בני ישראל (ויקרא כג מד) מצותן שיהו קורין אותן כל אחד ואחד בזמנו דבזמנו משמע במועד עצמו והכי משמע מדתנו רבנן משה תיקן להם לישראל שיהו שואלין ודורשין בעניינו של יום הלכות פסח בפסח וכו' והיא מצוה בחיוב ותקנה שלא לעבור עליו ותימה לפי זה דאין מנהגינו לתפוס אותו לחיוב לדרוש במועד עצמו ותו קשה אדברי הר"ן דבסנהדרין פרק קמא (יב ב) ופרק היו בודקין מבואר דחיוב גמור הוא לדרוש שלשים יום קודם דקאמרינן מכדי מפוריא לפיסחא תלתין יומין ומפוריא דרשינן וכו' ובסוף פרק מעשר בהמה (בכורות נח א) מבואר דבפורים עצמו דרשינן שאז מתחילין שלשים יום ששה עשר דאדר וארבעה עשר דניסן. ולפענ"ד נראה עיקר דהא דתנן מצותן שיהו קורין אותן כל אחד ואחד בזמנו לאו למימרא שיהו דורשין במועד עצמו אלא הכי קאמר דאף על גב דכבר למד הרבה פעמים כל התורה והמצות מכל מקום כשיגיע המועד חייב לשאול ולדרוש בהלכות כל מועד ומועד בזמנו להודיע חוקי האלהים ואת תורותיו ופשיטא דצריך לדרוש שבת אחת או שתים קודם המועד אלא דבפסח בעינן שלשים יום כדנפקא לן מקרא ומ"ש בברייתא הלכות פסח בפסח רצונו לומר סמוך לפסח וכן הלכות חג בחג וכו' סמוך לחג וסמוך לעצרת שואלין ודורשין בהלכותיהן וכי הא דאמרינן בראש השנה (טז ב) חייב אדם לטהר עצמו ברגל פירושו ערב הרגל ולא ברגל עצמו כי לא על רחיצה נאמר אלא על טומאה כדהוכיח ר"י במרדכי פרק משקין (מו"ק סי' תתלז) ודכוותיה הכא דקאמר הלכות פסח בפסח לאו דוקא בפסח עצמו והכי איתא להדיא בספר הרוקח בסימן רמ"ד ויראה מדבריו דבחג ועצרת נמי דורשין שלשים יום קודם וכן יראה מפירוש רש"י בפרק קמא דסנהדרין (ז ב ד"ה בשבתא דרגלא) דקאמר מר זוטרא חסידא כי הוו מכתפי ליה בשבתא דריגלא פירש רש"י שבת ששואלין בו בהלכות הרגל והיינו שלשים יום קודם הרגל עכ"ל וכן פירש רש"י להדיא בפרק קמא דסוכה (ט א) בהא דתנן סוכה ישנה בית שמאי פוסלין וכו':

ונראה ודאי דאין זה מעיקר התקנה דאין זמן שלשים יום אלא בפסח כדנפקא לן מקרא אלא שהיו נוהגין כן גם בשאר מועדים שלא לחלק אבל מעיקר הדין אין צריך שלשים יום אלא בפסח משום קרבן פסח שצריכין לבקר אחר קרבן מובחר יפה וטוב ומשום הכי צריכין שלשים יום משום ביקור מומין כדאיתא בפרק קמא דעבודה זרה (ה ב):

ומצאתי למהרש"ל שכתב דביקור מומין לאו דוקא דארבעה ימים בעינן לביקור מומין כדאיתא בערכין (יג ב) ופרק מי שהיה טמא (פסחים צו א) אלא שהזהיר עליהן שיהיו יגעים בדבר שלשים יום מקודם כדי שיוכלו להשתדל קרבן פסח אחד שיהא נקי מכל מום אכן עיקר הביקור אינו אלא ארבעה ימים ומכל מקום התוספות כתבו לשם (ע"ז ה ב ד"ה והתנן) דאף האידנא שאין לנו קרבן מכל מקום שואלין ודורשין שלשים יום קודם וכו' עד כאן לשונו ולפי זה נתיישב מנהגינו שאין אנו תופסין לחיוב ולדרוש ביום טוב עצמו מיהו בתוספות בפרק קמא דמגילה (ד א ד"ה מאי) מבואר דביום טוב אף על גב דדרשינן שלשים יום לפניו אפילו הכי דורשים בו ביום כדתניא וידבר משה את מועדי ה' וגו' וכן יראה מדרשת רבי אליעזר בריש פרק שני דיו"ט (טו ב) שדרש כל היום כולו בהלכות יום טוב ותו איתא התם (כא א) ברב הונא דאמר אני היום סמכוני באשישות (שיר השירים ב ה) וכו' פירש רש"י יום טוב הוא ודרשתי לרבים וחליתי מטורח הדרשה וכו' ותו בפרק אין צדין (שם כה ב) אחי שקיא אמר אנא אפיקתיה לרב הונא מהיני לשילי ומשילי להיני וכו':

מרומי שדה מסכת פסחים דף ו עמוד ב

שם. זאת אומרת אין מוקדם ומאוחר בתורה. אר"פ לא אמרן אלא בתרי ענייני, אבל בחד עניינא מאי דמוקדם מוקדם כו'. הקושיא ידוע במהרש"א ז"ל, לפי הנראה בתוס' דבמקום שיש הכרח אפילו בחד ענין אמרינן הכלל דאין מוקדם כו', ורק במקום שאין הכרח לא אמרינן כלל זה. והרי גם בתרי ענייני לא למדנו אלא במקום שיש הכרח שכן הוא. וישובו של המהרש"א שהוא מצד הסברא דוחק:

ונראה דהא דאין מוקדם ומאוחר בתרי ענייני, היינו אפילו בשאין לנו טעם אמאי הקדימה התורה ולא כתבה כסדר, כהא דפרשיות הללו. משו"ה א"א לדרוש בכלל ופרט, שהרי אפשר שאינו בסדר. משא"כ בחד עניינא לא הקדים הכתוב אלא במקום שיש טעם למאי הקדים וכתב שלא כסדר. והיינו כי סקל יסקל או ירה יירה, דפשיטא שאין הכתוב מיירי כלל בדין סקילה לדורות, אלא במי שיעלה על הר סיני לפני הזמן מות יומת. ומפרש הכתוב האיך יהרגו אותו, והרי אסור לעלות על ההר כדי להורידו. ומשו"ה מפרש לא תגע בו יד, אלא מרחוק סקל יסקל באבנים או ירה יירה במוטות ארוכים, והכי מפרש בתו"י. וא"כ הסדר הוא נכון. אלא דדרשינן מדכתיב כפל סקל יסקל. או ירה יירה, מרומז כאן דין לדורות האיך סוקלין למי שהוא מחויב סקילה, וכמוש"כ התוס' שם. ובזה ודאי דאמרינן אין מוקדם ומאוחר, לפי ההכרח שכתבו התוס'. אבל ודאי עיקר הפסוק נכתב כסדר, משו"ה דרשינן כלל ופרט:

של"ה - כללי התלמוד (יג) כלל לשונות סוגיות אות האל"ף

אין מוקדם ומאוחר בתורה. בפרק קמא דפסחים דף ו' (ב), איתא דוקא בשתי פרשיות אבל בחד פרשה יש מוקדם ויש מאוחר, דאם לא כן כלל ופרט דלמא פרט וכלל הוא. וכן פרט וכלל דלמא כלל ופרט הוא. וכן איתא בפרק קמא דפסחים (שם), והכי מסיק בגמרא (דזבחים) [דפסחים] (שם). ויש לכאורה לתמוה, תורתינו הקדושה אשר הוא בתכלית השלימות, ובודאי היא המסודרת בתכלית הסידור, ואיך בה יש קידום ואיחור. אלא הענין היא בסדר נכון, לא מבעיא על פי הסוד שהתורה כולה שמותיו (זהר ח"ב דף פ"ז ע"א), פשיטא ופשיטא שהיא כסדר השמות, אלא אפילו בנגלה שלה, יש טעמים ועניינים כפי הסדר שהם מסודרים, ו'לא דבר רק [הוא'] (דברים לב, מז), ואם רק הוא מכם (ירושלמי פאה פ"א ה"א). וזה ענין אין מוקדם ומאוחר בתורה, כלומר, לא תימא שיש קידום ואיחור כי היה ראוי להקדים זה ולאחר זה, כי זה אינו, רק הכל בכוונה מכוונת. ואז הוא הכל לפי סדר הנכון.

עקידת יצחק במדבר שער עז (פרשת שלח)

מה שאמרו במדרש (תנחומא פ' עקב) מאי דכתיב אורח חיים פן תפלס נעו מעגלותיה לא תדע (משלי ה') מטולטלים הם שביליה של תורה שאלמלא ידעו הבריות סדרה של תורה היו יודעים לרפאת את החולים ולהחיות את המתים. וכן במדרש שוחר טוב מזמור ג' לא ידע אנוש ערכה א"ר אלעזר לא נתנו פרשיותיה של תורה על הסדר שאלמלא נתנו על הסדר כל מי שהוא קורא בהם יכול להחיות מתים לפיכך נתעלם סדורה של תורה שנאמר מי כמוני יקרא יגידה ויערכה לי משומי עד עולם (ישעיה מ"ד). הנה מזה יראה שנטלה שאלת למה נסמכה פרשה זו לפרשה זו בשום מקום ונתחדשה שאלה אחרת והיא למה נתנו חכמים טעם לשום סמיכות. אלא שעל דרך האמת אין כוונת חז"ל במאמרים הללו שלא נשאר לה סדר כלל אלא שהסדר הקודם שהיה לה אצלו יתעלה כשהיתה אצלו אמון אשר בו היו תלויים הענינים הנפלאים ממנה הוא היה מה שנעלם והוא מה שביארו באומרו ויערכה לי משומי עד עולם. אמנם כבר סדר אותם על סדר נכון בו יובנו הספורי' המפורסמי' אלינו על האופן היותר מועיל שאיפשר ולזה לא נשמרו בהם סדר המאורעות כי אי אפשר דבר מהדברים אשר נפלו במקרה ובהזדמן רצוני שיקרה ענינם להיות זה אחר זה אבל סדרם ויישבם באופן שנלמוד מסמיכותן דברים נכבדים ממוסר ודרך ארץ או בענייני הדינים וכיוצא