**Introduction (2) and Ki Tavo**

**ספר המכריע סימן לא**

וראיתי שרבינו תם הקשה הא דרב אחדבוי בר מתנה אמתניתין דמגילה דתנן אין מפטירין בשבת במנחה [ותי'] הא דאין מפטירין בנביא קאי אנביאי' ודרב אחדבוי קאי אכתובים כדאמרי' בכל כתבי הקדש בנהרדעא פסקי סידרא בכתיבי במנחה בשבתא ולא ביום טוב ופסקי היינו מפטירין ומקומות מקומות יש בכתובים כדאמרינן התם אבל בנביאים מתקנת עזרא הוא בכל מקום ולא תקנוהו אלא בשעת ביטול מלאכה ובשעת כינופייא בין יוצר למוסף.

**שו"ת תשב"ץ חלק א סימן קלא**

דקריאת ההפטרה אינו אלא לכבוד הנביאים בעלמא ולא היתה תקנה מחוייבת כקריאת התורה שהרי משה תיקן להם לישראל שיהיו קורין בתור' ועזרא תקן תלתא גברי כדאי' בפר' מרובה (פ"ב ע"א) וכן בירושלמי איתא וכיון שאינ' אלא לכבוד בעלמא משום הכי הקילו בה שתהי' בקטן שהרי הגדולים אינן רוצין להפטיר בנביא שהם חושבין הדבר לזילות' שלא יקראו בתור' ויפטירו בנביא ומה"ט אמרינן (מגילה כ"ד ע"א) שהמפטיר בנביא פורס על שמע ואם הי' קטן אביו או רבו עוברין על ידו.

**ספר שבולי הלקט ענין תפילה סימן מד**

מצאתי בשם רבינו שלמה זצ"ל מנהג הראשונים היה לשהות שעה אחת לאחר תפלתם כדתנן חסידים הראשונים היו שוהין שעה אחת וכו' על זה הוסיפו לומר אשרי יושבי ביתך כלומר השוהין בביתך כמו ותשבו בקדש. ומצאתי בשם גאון זצ"ל אדם שהתפלל עם הצבור וסיים תפילתו ובא לבית הכנסת אחרת ומצאן קורין תהלה לדוד יקרא עמהן שכן דרך ארץ ואמר רב אדא בר אהבה בדבר שהצבור עסוקין בו. נחזיר לדברי רבינו שלמה זצ"ל ובשעת שהייה לאחר תפילה הי' מביאין ספרים וקורין בתורה ובנביא ובמשנה ובשמועות כדאמרינן לעולם ישליש אדם שנותיו שליש במקרא שליש במשנה שליש בתלמוד כדי לקיים לא ימיש. והרי כבר קראו בתורה קודם תפלה שבחרו בהך קריאת שמע שיש בו דברים הרבה ואחר התפלה היו שוהין וקורין בדברי הנביאים. ולאחר שעה במשנה ובשמועות התלמוד וכיון שרבתה העניות והיו צריכין למעשה ידיהן לא יכלו לעסוק [בתורה] כל כך והניחו התורה במקומה זולתי קריאת שמע שיש בה מלכות שמים ועשרת הדברות ועול המצות אותה לא עקרו. ואעפ"כ היו קורין בנביא אלו שני פסוקים ובא לציון ואני זאת בריתי שיש בהן מעין קריאת התורה ועדיין הם קבועים במקומם עלינו בכל יום. ובשבת ויום טוב שיש בו ביטול מלאכה לעם ויום פנאי החזירו העטרה ליושנה לקרות בתורה ולתרגם מענינו של יום. ועל כן אין אנו אומרין ובא לציון גואל בשחרית בשבת וביום טוב שהרי כבר קראו בנביא. ואעפ"כ אומרין אותו במנחה שלא ישתכח בימות החול ומנהג אבות תורה הוא.

**רמב"ם הלכות חגיגה פרק ג הלכה א**

מצות עשה להקהיל כל ישראל אנשים ונשים וטף בכל מוצאי שמיטה בעלותם לרגל ולקרות באזניהם מן התורה פרשיות שהן מזרזות אותן במצות ומחזקות ידיהם בדת האמת, שנאמר מקץ שבע שנים במועד שנת השמטה בחג הסכות בבוא כל ישראל לראות וגו' הקהל את העם האנשים והנשים והטף וגרך אשר בשעריך וגו

**Rabbi Mosheh Lichtenstein: General Introduction (http://www.vbm-torah.org/archive/haftara/00haftara.htm)**

Here too it is possible to propose two similar avenues of thought.  The *haftara*can be seen as coming to provide a deeper understanding of the weekly *parasha* by choosing a particular topic from among the issues discussed in the *parasha* and focusing upon it.  The prophetic treatment of the issue clarifies what is stated in the *parasha*, expands and develops it, and/or fits it into a wider framework.  In this way, we are invited to compare and/or contrast the two passages, to see additional contexts of the basic principle and the like, all this in order that we should reach a more profound understanding of the *parasha*….

This explanation, however, does not explain all the *haftarot*, for two components were taken into account when the *haftarot*were established.  The first is the weekly *parasha*, and this fits in well with what was stated regarding the *haftara's*ability to deepen and widen our understanding of the Torah's text.  There is, however, an additional factor, namely, the calendar.  Unlike the Torah reading which is only minimally influenced by the calendar, the *haftarot* are subject to massive influence of the calendar. We refer here not only to the holidays, to which are applied the law of "which you shall proclaim to be holy gatherings" (*Vayikra*23:2) and Moshe's enactment to read the appropriate portion for each holiday, so that on these days we read both from the Torah and from the Prophets sections pertaining to the day.  Rather, we are talking also about the many *Shabbatot*, during which the Torah reading does not deviate from the regular order of the *parshiyot*, but the *haftara* changes.  In addition to the days on which the public Torah reading consists of the regular weekly portion together with an additional reading, as on Rosh Chodesh or Chanuka, and the *haftara*focuses exclusively on the additional reading, throughout the summer months, starting with the 17th of Tammuz and until Yom Kippur, we do not read a *haftara*that is related to the weekly *parasha*, but to the calendar.  So too the *haftara* of *Shabbat ha-Gadol,* which is connected not to the *parasha*, but to the time of year and to the event, and the *haftara*read on the eve of *Rosh Chodesh*, both illustrate the *haftara's*dependence on the calendar, and the preference given to this consideration over the connection to the *parasha*.

            The principle itself was already established by the Gemara in *Megila* (30b): "Rav Huna said: When *Rosh Chodesh* *Av*falls out on *Shabbat*, we read as *haftara*: 'Your new moons and your appointed feasts my soul hates: they are a trouble to Me' (*Yeshayahu* 1:14)." It finds its clearest expression, however, in the custom reflected in the *Pesikta* to read during the summer months three *haftarot* of calamity, seven of consolation, and two of penitence.  This custom, which originated in the period of *Chazal* and continues to this very day, entirely shifts the *haftarot* from the track of the weekly *parshiyot* to the track of the calendar.

**SOUNDING THE SPIRITUAL POSITION OF PROPHECY**

According to this, the essence of the *haftarot* is not to explain theTorah portion, but to direct the Jew once a week to the words of the prophets that relate to his existential situation.  The purpose of the *haftara* is to sound the spiritual position of prophecy regarding matters that constitute the agenda of our lives.  Therefore, during periods of the year when there are special spiritual needs, e.g., when we must relate to the destruction of the *Bet ha-Mikdash*, whether prior to the date of the destruction through rebuke and lamentation, or after it through consolation and penitence – or when we must relate to the holiday of Pesach, the *haftarot* are dedicated to these issues and ignore the Torah reading.

             Truth be told, fundamentally speaking, nothing prevents us from dealing in the framework of the *haftarot*with other issues connected to human destiny, and there is no need to restrict ourselves to events connected to the calendar.  Indeed, during the period of the *Rishonim*, it was customary to read a special *haftara* in the presence of a bridegroom ("I will greatly rejoice"; *Yeshayahu*61:10) and set aside the regular *haftara* connected to the *parasha*.[4] On the face of it, the justification for this practice appears astonishing, for how can we set aside the regular *haftara* because of a coincidental private event.  But if we see the *haftara* as a prophetic message directed at the events of our own lives, we can understand that this itself is a fulfillment of the obligation of *haftara*.

            An interesting testimony that extends this principle to particular historical events is found in the *Abudraham*:

 Rabbenu Sa'adya writes that on a *Shabbat*when a eulogy is delivered for a Torah sage, we read the *haftara*"Honor is departed from Israel" (I *Shemuel*4:22).  And I found in a responsum to a question of R. Shemuel bar Gershon, as follows: That which you were told that when the Rambam, of blessed memory, died, that the congregation assembled in the synagogue and read from the blessings and the curses, and read as the *haftara*"Moshe my servant is dead" (*Yehoshua*1:2) – so too we have also heard….  But he heard that when Rabbenu Sherira the father of Rabbenu Hai died, they read on that *Shabbat* from the *parasha*(*Bamidbar* 27:16): "Let the Lord, the God of the spirits of all flesh,", and they read the *haftara*(I *Melakhim*2:1), "Now the days of David drew near that he should die."  And instead of the verse "And Shelomo sat on the throne of David" (v.  12), they read, "And Hai sat on the throne of Sherira his father, and his kingdom was firmly established."[5]

            What emerges from all that has been said is that when *Chazal*instituted the *haftara*reading, it was their intention to take an actual prophetic message and direct it toward our contemporary lives.  Therefore, the *haftara*adapts itself to the annual calendar, reaching past the weekly Torah portions….

**"TWICE THE TORAH AND ONCE THE ARAMAIC TRANSLATION" WITH RESPECT TO THE *HAFTARA***

             In conclusion, let us mention that the *posekim* write that there is no obligationto read "twice the Torah and once the Aramaic translation" with respect to the *haftara*, a ruling which raises a question regarding the justification for this series of *shiurim*, which is arranged in the framework of weekly *parasha*study.  The *posekim*immediately add, however, that the custom is to include the *haftara*in the rule of reading "twice the Torah and once the Aramaic translation."[6] The reason is clear.  The rule of "twice the Torah and once the Aramaic translation" is primarily directed at the educational benefit, and thus they exempted the *haftarot* from this obligation.  Obviously, however, the benefit of studying the words of the prophets in order to understand the meaning of their message for us is important, and therefore it is customary to include them in the framework of "twice the Torah and once the Aramaic translation." We too will set out in the footsteps of this custom, and from now on the *shiurim* will deal with the contents of the weekly *haftara*.  "And the good Lord will assist us."

**מחזור ויטרי סימן רסב**

כדרך המנחמים לנחם מעט מעט. שהאומ' לנחרב נחמה יותר מדאי דומה כמי שאומר למחזיר על הפתחים למחר אתה מלך שאינו מאמין. כמו שנאמר ולא שמעו אל משה מקוצר רוח ומעבודה וגו'. לפיכך נחמו. ותאמר ציון. אף על פי שהיא נחרבת אל תאמר שהיא נעזבת. ואחר כך ענייה. לפיכך הקדימוה לאנכי. אנכי אנכי הוא מנחמכם. מאחר שניחמה הק' בחסידו שוב אינו קורא לה נוחמה. ועד כאן ניחמוה נביאים. מיכן ואילך הוא מנחמה. ואחר שקיבלה תנחומים פוסק לה כמה טובות וגדולות: רני עקרה. קומי אורי. שוש אשיש: ת'

**תוספות מסכת מגילה דף לא עמוד ב**

ראש חדש אב שחל להיות בשבת מפטירין חדשיכם ומועדיכם שנאה נפשי וגו' - ואין אנו עושין כן אלא מפטיר בירמיה (ב) שמעו דבר ה' ובשבת שלפני ט"ב חזון ישעיהו והטעם לפי שאנו נוהגין על פי הפסיקתא לומר ג' דפורענותא קודם תשעה באב ואלו הן דברי ירמיה שמעו דבר ה' חזון ישעיהו ובתר תשעה באב שב דנחמתא ותרתי דתיובתא ואלו הן נחמו נחמו ותאמר ציון עניה סוערה לבדה אנכי אנכי רני עקרה קומי אורי שוש אשיש דרשו שובה ולפיכך מקדימין עניה סוערה קודם רני עקרה דדרך הנחמות להיות הולכות ומשובחות יותר '.

**ספר אבודרהם סדר הפרשיות וההפטרות**

 ואומר במדרש על דרך צחות כי תקנו לומר בתחלת הפטרות הנחמות נחמו נחמו עמי כלומר שהקב"ה אמר לנביאים נחמו נחמו עמי. על זה משיבה כנסת ישראל ותאמר ציון עזבני ה'. כלומר איני מתפייסת מנחמת הנביאים. ואומר עורי עורי לבשי עוז זרוע ה' עורי כימי קדם. ובמקומות שמפטירין במקום ההפטרה זו עניה סוערה לא רוחמה כלומר הנביאים חוזרין ואומרים לפני הקדוש ברוך הוא הנה כנסת ישראל לא נתפייסה בתנחומין שלנו על זה חוזר הקדוש ברוך הוא ואומר אנכי אנכי הוא מנחמכם. ואומר עוד רני עקרה לא ילדה ואומר קומי אורי כי בא אורך. על זה משיבה כנסת ישראל שוש אשיש בה' כלומר עתה יש לי לשוש ולשמוח תגל נפשי באלהי כי הלבישני בגדי ישע וגו'.

**משנה מסכת סנהדרין פרק י**

כל ישראל יש להם חלק לעולם הבא שנאמר (ישעיה ס') ועמך כולם צדיקים לעולם יירשו ארץ נצר מטעי מעשי ידי להתפאר

**רמב"ם הלכות תשובה פרק ג הלכה ה**

...וכן כל הרשעים שעונותיהן מרובים דנין אותן כפי חטאיהם ויש להן חלק לעולם הבא שכל ישראל יש להם חלק לעולם הבא אף על פי שחטאו שנאמר ועמך כולם צדיקים לעולם יירשו ארץ, ארץ זו משל כלומר ארץ החיים והוא העולם הבא, וכן חסידי אומות העולם יש להם חלק לעולם הבא.

**רמב"ם הלכות מלכים פרק ח הלכה יא**

כל המקבל שבע מצות ונזהר לעשותן הרי זה מחסידי אומות העולם, ויש לו חלק לעולם הבא, והוא שיקבל אותן ויעשה אותן מפני שצוה בהן הקדוש ברוך הוא בתורה והודיענו על ידי משה רבינו שבני נח מקודם נצטוו בהן, אבל אם עשאן מפני הכרע הדעת אין זה גר תושב ואינו מחסידי אומות העולם ולא מחכמיהם.

**ילקוט שמעוני ישעיהו פרק ס [רמז תצט]**

ירושלים אורו של עולם שנאמר והלכו גוים לאורך, ומי הוא אורה של ירושלים הקדוש ברוך הוא שנאמר והיה לך ה' לאור עולם,

**תלמוד בבלי מסכת סנהדרין דף צח עמוד א**

ר רבי אלכסנדרי: רבי יהושע בן לוי רמי, כתיב בעתה, וכתיב, אחישנה! זכו - אחישנה, לא זכו - בעתה