**בס"ד תצוה תשפ"ג**

|  |  |
| --- | --- |
| [**4**](https://www.chabad.org/library/bible_cdo/aid/9889#v4)And these are the garments that they shall make: a choshen, an ephod, a robe, a tunic of checker work, a cap, and a sash. They shall make holy garments for your brother Aaron and for his sons to serve Me [as kohanim].[**15**](https://www.chabad.org/library/bible_cdo/aid/9889#v15)You shall make a choshen of judgment, the work of a master weaver. You shall make it like the work of the ephod; of gold, blue, purple, and crimson wool, and twisted fine linen shall you make it.  [**16**](https://www.chabad.org/library/bible_cdo/aid/9889#v16)It shall be square [and] doubled; its length one span and its width one span.   [**29**](https://www.chabad.org/library/bible_cdo/aid/9889#v29)Thus shall Aaron carry the names of the sons of Israel in the choshen of judgment over his heart when he enters the Holy, as a remembrance before the Lord at all times.  [**30**](https://www.chabad.org/library/bible_cdo/aid/9889#v30)You shall place the Urim and the Tummim into the choshen of judgment so that they will be over Aaron's heart when he comes before the Lord, and Aaron will carry the judgment of the children of Israel over his heart before the Lord at all times.  | **שמות פרק כח (פרשת תצוה)** (ד) וְאֵ֨לֶּה הַבְּגָדִ֜ים אֲשֶׁ֣ר יַעֲשׂ֗וּ חֹ֤שֶׁן וְאֵפוֹד֙ וּמְעִ֔יל וּכְתֹ֥נֶת תַּשְׁבֵּ֖ץ מִצְנֶ֣פֶת וְאַבְנֵ֑ט וְעָשׂ֨וּ בִגְדֵי־ קֹ֜דֶשׁ לְאַהֲרֹ֥ן אָחִ֛יךָ וּלְבָנָ֖יו לְכַהֲנוֹ־לִֽי:(טו) וְעָשִׂ֜יתָ **חֹ֤שֶׁן מִשְׁפָּט֙** מַעֲשֵׂ֣ה חֹשֵׁ֔ב כְּמַעֲשֵׂ֥ה אֵפֹ֖ד תַּעֲשֶׂ֑נּוּ זָ֠הָב תְּכֵ֨לֶת וְאַרְגָּמָ֜ן וְתוֹלַ֧עַת שָׁנִ֛י וְשֵׁ֥שׁ מָשְׁזָ֖ר תַּעֲשֶׂ֥ה אֹתֽוֹ:(טז) רָב֥וּעַ יִֽהְיֶ֖ה כָּפ֑וּל זֶ֥רֶת אָרְכּ֖וֹ וְזֶ֥רֶת רָחְבּֽוֹ:(כט) וְנָשָׂ֣א אַ֠הֲרֹן אֶת־שְׁמ֨וֹת בְּנֵֽי־יִשְׂרָאֵ֜ל בְּחֹ֧שֶׁן הַמִּשְׁפָּ֛ט עַל־לִבּ֖וֹ בְּבֹא֣וֹ אֶל־הַקֹּ֑דֶשׁ לְזִכָּרֹ֥ן לִפְנֵֽי־יְקֹוָ֖ק תָּמִֽיד:(ל) וְנָתַתָּ֞ אֶל־חֹ֣שֶׁן הַמִּשְׁפָּ֗ט אֶת־הָאוּרִים֙ וְאֶת־הַתֻּמִּ֔ים וְהָיוּ֙ עַל־לֵ֣ב אַהֲרֹ֔ן בְּבֹא֖וֹ לִפְנֵ֣י יְקֹוָ֑ק וְנָשָׂ֣א אַ֠הֲרֹן אֶת־מִשְׁפַּ֨ט בְּנֵי־יִשְׂרָאֵ֧ל עַל־לִבּ֛וֹ לִפְנֵ֥י יְקֹוָ֖ק תָּמִֽיד: ס |

|  |  |
| --- | --- |
| [**1**](https://www.chabad.org/library/bible_cdo/aid/9865#v1)Moses answered and said, "Behold they will not believe me, and they will not heed my voice, but they will say, 'The Lord has not appeared to you.' " [**2**](https://www.chabad.org/library/bible_cdo/aid/9865#v2)And the Lord said to him, "What is this in your hand?" And he said, "A staff." [**3**](https://www.chabad.org/library/bible_cdo/aid/9865#v3)And He said, "Cast it to the ground," and he cast it to the ground, and it became a serpent, and Moses fled from before it. [**4**](https://www.chabad.org/library/bible_cdo/aid/9865#v4)And the Lord said to Moses, "Stretch forth your hand and take hold of its tail." So Moses stretched forth his hand and grasped it, and it became a staff in his hand. [**5**](https://www.chabad.org/library/bible_cdo/aid/9865#v5)"In order that they believe that the Lord, the God of their forefathers, has appeared to you, the God of Abraham, the God of Isaac, and the God of Jacob." [**6**](https://www.chabad.org/library/bible_cdo/aid/9865#v6)And the Lord said further to him, "Now put your hand into your bosom," and he put his hand into his bosom, and he took it out, and behold, his hand was leprous like snow. [**7**](https://www.chabad.org/library/bible_cdo/aid/9865#v7)And He said, "Put your hand back into your bosom," and he put his hand back into his bosom, and [when] he took it out of his bosom, it had become again like [the rest of] his flesh. | **שמות פרק ד (פרשת שמות)** (א) וַיַּ֤עַן מֹשֶׁה֙ וַיֹּ֔אמֶר וְהֵן֙ לֹֽא־יַאֲמִ֣ינוּ לִ֔י וְלֹ֥א יִשְׁמְע֖וּ בְּקֹלִ֑י כִּ֣י יֹֽאמְר֔וּ לֹֽא־נִרְאָ֥ה אֵלֶ֖יךָ יְקֹוָֽק:(ב) וַיֹּ֧אמֶר אֵלָ֛יו יְקֹוָ֖ק <<מזה>> מַה־זֶּ֣ה בְיָדֶ֑ךָ וַיֹּ֖אמֶר מַטֶּֽה:(ג) וַיֹּ֙אמֶר֙ הַשְׁלִיכֵ֣הוּ אַ֔רְצָה וַיַּשְׁלִכֵ֥הוּ אַ֖רְצָה וַיְהִ֣י לְנָחָ֑שׁ וַיָּ֥נָס מֹשֶׁ֖ה מִפָּנָֽיו:(ד) וַיֹּ֤אמֶר יְקֹוָק֙ אֶל־מֹשֶׁ֔ה שְׁלַח֙ יָֽדְךָ֔ וֶאֱחֹ֖ז בִּזְנָב֑וֹ וַיִּשְׁלַ֤ח יָדוֹ֙ וַיַּ֣חֲזֶק בּ֔וֹ וַיְהִ֥י לְמַטֶּ֖ה בְּכַפּֽוֹ:(ה) לְמַ֣עַן יַאֲמִ֔ינוּ כִּֽי־נִרְאָ֥ה אֵלֶ֛יךָ יְקֹוָ֖ק אֱלֹהֵ֣י אֲבֹתָ֑ם אֱלֹהֵ֧י אַבְרָהָ֛ם אֱלֹהֵ֥י יִצְחָ֖ק וֵאלֹהֵ֥י יַעֲקֹֽב:(ו) וַיֹּאמֶר֩ יְקֹוָ֨ק ל֜וֹ ע֗וֹד הָֽבֵא־נָ֤א יָֽדְךָ֙ בְּחֵיקֶ֔ךָ וַיָּבֵ֥א יָד֖וֹ בְּחֵיק֑וֹ וַיּ֣וֹצִאָ֔הּ וְהִנֵּ֥ה יָד֖וֹ מְצֹרַ֥עַת כַּשָּֽׁלֶג:(ז) וַיֹּ֗אמֶר הָשֵׁ֤ב יָֽדְךָ֙ אֶל־חֵיקֶ֔ךָ וַיָּ֥שֶׁב יָד֖וֹ אֶל־חֵיק֑וֹ וַיּֽוֹצִאָהּ֙ מֵֽחֵיק֔וֹ וְהִנֵּה־שָׁ֖בָה כִּבְשָׂרֽוֹ:  |

**רש"י שמות פרק (פרשת שמות)**

(ג) ויהי לנחש - רמז לו שסיפר לשון הרע על ישראל ותפש אומנותו של נחש:

**and it became a serpent-:** He hinted to him [Moses] that he had spoken ill of Israel and he had adopted the art of the serpent. — [from Exod. Rabbah 3:12]

(ו) מצרעת כשלג - … אף באות זה רמז שלשון הרע סיפר באומרו (פסוק א) לא יאמינו לי, לפיכך הלקהו בצרעת, כמו שלקתה מרים על לשון הרע:

**his hand was leprous like snow:** …With this sign, too, He hinted to him that he spoke slanderously when he said, "They will not believe me." It is for this reason that He struck him with tzora'as, just as Miriam was struck for speaking slanderously.

**שמות פרק ד פסוק יד (פרשת שמות)**

(יד) וַיִּֽחַר־אַ֨ף יְקֹוָ֜ק בְּמֹשֶׁ֗ה וַיֹּ֙אמֶר֙ הֲלֹ֨א אַהֲרֹ֤ן אָחִ֙יךָ֙ הַלֵּוִ֔י יָדַ֕עְתִּי כִּֽי־דַבֵּ֥ר יְדַבֵּ֖ר ה֑וּא וְגַ֤ם הִנֵּה־ הוּא֙ יֹצֵ֣א לִקְרָאתֶ֔ךָ וְרָאֲךָ֖ וְשָׂמַ֥ח בְּלִבּֽוֹ:

[**14**](https://www.chabad.org/library/bible_cdo/aid/9865/showrashi/true#v14)And the Lord's wrath was kindled against Moses, and He said, "Is there not Aaron your brother, the Levite? I know that he will surely speak, and behold, he is coming forth toward you, and when he sees you, he will rejoice in his heart.

**תלמוד בבלי מסכת שבת דף קלט עמוד א**

ואמר רבי מלאי: בשכר וראך ושמח בלבו זכה לחשן המשפט על לבו.

Rabbi Mallai taught that **as reward for** Aaron’s lack of jealousy at seeing his brother Moses rise to greatness, as it is stated: **“And he will see you and be glad in his heart,” he merited** to become the High Priest, and **for the breastplate of judgment** to rest **on his heart.**

**רש"י שמות פרק ד פסוק יד (פרשת שמות)**

(יד) ויחר אף - ר' יהושע בן קרחה אומר כל חרון אף שבתורה נאמר בו רושם, וזה לא נאמר בו רושם, ולא מצינו שבא עונש על ידי אותו חרון. אמר לו רבי יוסי אף בזו נאמר בו רושם, הלא אהרן אחיך הלוי, שהיה עתיד להיות לוי ולא כהן, והכהונה הייתי אומר לצאת ממך, מעתה לא יהיה כן, אלא הוא יהיה כהן ואתה הלוי, שנאמר (דברי הימים א' כג כד) ומשה איש האלהים בניו יקראו על שבט הלוי:

**wrath was kindled:** Rabbi Joshua ben Korchah says: In every kindling anger in the Torah, it is stated a consequence. In this no consequence is stated, and we do not find that a punishment came [to Moses] after this kindling of anger. Rabbi Jose said to him, “Here too you can see a consequence is stated: ‘Is there not Aaron your brother, the Levite,’ who was destined to be a Levite and not a priest. I had said that the priesthood would emanate from you, henceforth it will not be so, but he [Aaron] will be a priest and you the Levite, as it is said: ‘But as for Moses, the man of God-his sons were to be called in the tribe of Levi’ ([I Chron. 23:14)](https://www.chabad.org/16543#v14).” -[from Zev. 102a]

וראך ושמח בלבו - לא כשאתה סבור שיהא מקפיד עליך שאתה עולה לגדולה. ומשם זכה אהרןא לעדי החשן הנתון על הלב:

**and when he sees you, he will rejoice in his heart**: Not as you think, that he will resent your attaining a high position. Because of this [Aaron’s goodness and humility], Aaron merited the ornament of the breastplate, which is placed over the heart ([Exod. 28:29)](https://www.chabad.org/9889#v29). — [from Exod. Rabbah 3:17]

**רי"ף (על עין יעקב) שבת פרק כ - תולין דף קלט עמוד א אות קא**

א"ר מלאי בשכר וראך ושמח בלבו זכה לחשן המשפט על לבו. פי' שאהרן היה מתנבא לישראל קודם משה כל אותם פ' שנים ועל זה היה אומר משה להקב"ה שלח נא ביד שאתה רגיל לשלוח שהוא אהרן כדכתיב הנגלה נגליתי לבית אביך בהיותם במצרים וגו' ויחר אף ה' במשה שחרון אף זה עשה רושם שהיתה הכהונה ראויה למשה ואמר לו הקדוש ברוך הוא הלא אהרן אחיך הלוי שהיה ראוי להיות לוי ואתה כהן עכשיו תהיה אתה לוי והוא יהיה כהן ונרמזה הכהונה שניתנה לאהרן בכתוב זה וראך ושמח בלבו שהם אורים ותומים שהיו על לב אהרן ואם כן אהרן ששמח בלבו על נבואתו של משה אף על פי שניטלה מאהרן גם הוא שמח בלבו על הכהונה שהיתה ראויה למשה וניטלה ממשה וניתנה לאהרן:

Rav Yoshiyahu Pinto was born in Damascus, 5325 (1565) to a family of Spanish exiles. He authored

many works in halachah and aggada. In his old age, he was appointed rav of the city. He was a

contemporary of Rav Chaim Vital, and they made a marriage between their children. He authored

responsa and other works, including a commentary on the Ein Yaakov collection of aggadah, which later

became known by his acronym Rif (not to be confused with Rav Yitzchak Alfasi). He passed away in 5408 (1648).

**אור הצפון חלק ב שבת אחים**

ואמנם ראה הקדוש ברוך הוא מעלה יתירה באהרן בזה שהתרומם מעל כל זיקה דקה מן הדקה לטובת עצמו, ולא רק שלא נמצא בו שום שמץ של צער או קנאה במשה, אלא עוד שמח בכל מצפוני לבו על אשר משה אחיו זכה לכך. וזכות גדולה היתה לאהרן במעשה זה, כדברי חז"ל: "הלב ששמח בגדולת אחיו יבוא וישמח וילבש אורים ותומים, שנאמר (שמות כח): 'ונתת על חשן המשפט את האורים ואת התומים ויהיו על לב אהרן'" (תנחומא שם).

Rav Natan Tzvi ben Rav Moshe Finkel, commonly known as the "Alter of Slobodka", was among the

leaders of the mussar movement. He was born in Lithuania in 5609 (1849). He studied and taught in

several different yeshivot, and eventually established Yeshivat Knesset Yisrael in Slobodka, a suburb of

Kovna. He headed the yeshiva for 45 years. In 5685 (1925), the yeshiva moved to Eretz Yisrael, and was

reestablished in the city of Hebron. After the riots of 5689 (1929) it moved to Yerushalayim, but retained

the name of the Hebron Yeshiva. Rav Finkel also assisted in the establishment of other yeshivot. He

raised students who went on to become Torah leaders and rashei yeshivot in their own right. He passed

away in 5687 (1927).

**רבינו בחיי שמות פרק ד פסוק יד (פרשת שמות)**

וראך ושמח בלבו. לא היו מתקנאים במעלתם זה על זה, זהו שאמר הכתוב: "הנה מה טוב ומה נעים שבת אחים גם יחד" (תהלים קלג, א). ושמח בפיו לא נאמר, אלא בלבו, אמר ר' שמעון בן יוחאי הלב ששמח בגדולת אחיו ילבש אורים ותומים, שנאמר: "והיו על לב אהרן" (שמות כח, ל).

Rabbeinu Bachya (or Bachye) ben Asher was born in Spain in 1255 (he should be differentiated from

Rabbeinu Bachya ben Yoseph ibn Pakuda, author of Duties of the Heart ["Chovot Halevavot"], who

preceded him by 200 years. A member of the famous rabbinic ibn Halawa family, he was a disciple of

Rashba in Barcelona. While his mentor was still alive, he began his commentary to the Torah (1291),

which was eventually called "Midrash Rabbeinu Bachya". Based upon Nachmanides' Torah commentary,

the commentary contains homilies and explanations based upon the Kabala, and is a singular synthesis of simple commentary, hints, homilies, and mysticism. Rabbeinu Bachaya passed away in Saragosa, Spain in 1340.

**חדושי אגדות [ספרי המהר"ל] מסכת שבת דף קלט עמוד א**

וראך ושמח בלבו. פירש דבר זה, שהיה שמח אהרן בגדולת אחיו ולא היה מציר לו, דבר זה מורה על אהרן שהרי לא היה מקנא במקום שראוי להיות מקנא ומצטער על גדולת אחיו משום שאהרן היה גדול ממנו, עם כל זה לא היה לו קנאה בלב, שאלו היה לאהרן שום קנאה בלב לכל הפחות לא היה לו שמחה, אבל מפני שהיה לו השמחה מורה כי לבו הוסר מכל חסרון ומפני כך התחדש לו שמחה כי השמחה כאשר אין חסרון רק שלימת, והפך זה האבל הוא מכח החסרון ולכך ראוי היה [לחושן] המשפט, כי החושן [הוא תכשיט על הלב וראוי שלא יהיה בלב קנאה שזהו חסרון בלב שאי אפשר שיהי' עליו חושן המשפט שבו שמותיו הקדושים, ובפרט שנקראו אורים ותומים כי היו תמימים בכל ואם לא היה לו המעלה הזאת, שלא היה לו שום קנאה שהוא חסרון בלב לא היה ראוי אל חושן המשפט שבו אורים ותומים, אבל היה שמח בגדולת אחיו וזהו שלימת הלב].

**דרשות הר"ן דרוש ג**

וזה ענין ביארוהו רבותינו ז"ל במדרש רבה. אמרו (על הכתוב שמות ד יא) ויאמר ה' אליו מי שם פה וגו', אמר לו אם אין אתה איש דברים לא תחוש, הלא אנכי בראתי כל פיות שבעולם, ואני עשיתי אלם מי שחפצתי, ועור לראיה ופקח לשמיעה, ואם אני הייתי חפץ שתהיה איש דברים, בידי היה לעשות כך, גם אני חפץ בעת שתדבר יהיו דבריך נכונים שאני אהיה עם פיך, הדא הוא דכתיב (שם יב) ועתה לך ואנכי אהיה עם פיך. ועם כל זה בהיות קשה למשה לדבר עם פרעה בהיותו ערל שפתים, נתן לו השם יתברך אליו למתורגמן אהרן, ועם היות אהרן גדול ממנו וקודם אליו בנבואה לא נתקנא בו, וכבר הזכירו זה רבותינו ז"ל למעלה גדולה אליו שקיבל שכר עליה. אמר בפרק רבי אליעזר דתולין (שבת קלט א) אמר רבי שמלאי בשכר וראך ושמח בלבו זכה לחשן המשפט על לבו.

וזה המאמר צריך ביאור, מדוע נתיחס זה הגמול לאהרן על טוב לבבו בנבואת משה, יותר מכמה מעלות שהיו לאהרן מצד כהונתו.

והתשובה בזה, שכבר הודיעונו רבותינו ז"ל (סנהדרין צ א) שכל מדותיו של הקדוש ברוך הוא מדה כנגד מדה, כמו ששנינו במשנתנו וכן לענין הטובה (סוטה ט ב). ורצה זה השם יתברך כדי שתתיישב ענין ההשגחה בלב בני האדם, כי אם לא יבא הגמול הטוב (ולא יהיה) [בענין שהיה] הפעל הטוב, אפשר שיהיה זה נתלה במקרה ובמנהגו של עולם, אבל כאשר יבא הגמול באותו ענין בעצמו שהיה הפעל הטוב, אז יודע כי זה בהשגחה מהשם יתברך ובכונה ממנו לשלם טוב לטובים. ולכן יחסו ז"ל זה הגמול לאהרן תחת זה הפעל יותר מכמה מעלות טובות שהיו בכהונה גדולה, שהוא מורה שלא זכה אהרן לזאת המעלה, כי אם לגמול מזה הפעל.

כי דבר ידוע הוא שעל ידי החשן היה נודע ענין העתידות, וזה לא היה ראוי שיהיה מגיע לחלקו של אהרן, כי הודעת העתידות הוא דבר ראוי לנביא לא לכהן, כי כמו שמענין הנביא הוא הגדת העתידות לא ענין העבודות כלל, כן מענין הכהן מעשה העבודות לא הגדת העתידות.

ושמא תאמר שכיון שרצה השם יתברך שיהיה כהן גדול משמש בשמונה כלים אשר החשן מכללם, זכה אהרן לזאת המעלה מצד כהונתו, אין הענין כן, כי החשן אינו מגיד העתידות מצד היותו חשן לבד, אבל מצד האורים והתומים שהיו בין כפליו שלא היו מכלל בגדיו, והראיה עוד בזה שהאורים והתומים לא הוזכרו כאן בסדר ואלה פקודי במעשה הבגדים כלל כמו שכתב הרמב"ן ז"ל (שמות כח ל), כי אמר (שם לט ח) ויעש את החשן, ולא אמר ויעש את האורים ואת התומים, כי לא היה זה ממעשה האומנים כלל, אבל משה לבדו נצטווה בדבר כמו שנאמר בפרשת ואתה תצוה (שם כח ל) ונתת אל חשן המשפט את האורים ואת התומים, וכן עשה כמו שאמר בפרשת צו (ויקרא ח ח) ויתן אל החשן את האורים ואת התומים, הנה כל זה מורה שאין ענין אורים ותומים מכלל בגדי כהונה, ואם כן למה זכה בו אהרן.

לפיכך דרשו רבותינו ז"ל שזכה לגמול טוב באותו ענין בעצמו שהראה טוב לבבו, שעם היותו קודם למשה בנבואה לא נתקנא בו כשנבחר לנביא, ולפיכך זיכהו השם יתברך בחלק הנכבד בהגדת העתידות, אף על פי שלא היה ראוי לעניני הכהונה, אבל מאשר לא נתקנא בנבואת משה זכה בהודעת העתידות [באופן] שוה לנבואה או יותר ממנה, שכבר הודיעונו רבותינו ז"ל בפרק בא לו כהן גדול (יומא עג ב) שהעתידות הנודעות על ידי אורים ותומים מחוייבות יותר מהידועות בנבואה. אמרו שם אף על פי שגזירת הנביא חוזרת, גזירת אורים ותומים אינה חוזרת, שנאמר (במדבר כז כא) ושאל לו במשפט האורים לפני ה', מה משפט אינו חוזר אף גזירת אורים ותומים אינה חוזרת. הנה שזכה אהרן למדרגה גדולה קרובה למדרגת הנבואה, ולא עוד אלא שזכה בה לו ולזרעו, וכל זה בשכר שנתעסק עם משה רבינו ע"ה בענין יציאת מצרים ולא נתקנא במשה.

Rabbi Nissim ben Reuven of Gerona was born in Barcelona in 1320 and died in 1380. Ran was

considered the greatest Halachic authority of his generation, and queries were sent to him from throughout the Diaspora. His closest disciple was Rivash. Ran's works include commentaries on the Talmud and on Alfasi's code, responsa, a recently published commentary on the Bible, and a collection of sermons.

**חשוקי חמד מסכת זבחים דף פח עמוד ב** חושן מכפר על הדינין

שני דיינים שניהם ת"ח, אחד בקי יותר, ואחד מתמסר לזולת

שאלה לעיר אחת היה צריך למנות דיין קבוע, הגיעו שני מועמדים שניהם ראויים להיות דיינים, והבחירה ביניהם היתה קשה.

כשביררו יותר לעומק, נודע שאחד הדיינים יש לו יותר בקיאות בתורה, אבל השני יש לו דאגה לזולת, ובעירו הקודם היה הרוח חיה של חסד, והיה מצטער בצערם של ישראל, והיה שמח בשמחתם.

השאלה היא לאיזה דיין יש עדיפות?

תשובה אמרו חז"ל בזבחים דף פח ע"ב חושן מכפר על הדינין, שנאמר "ועשית חושן משפט", ואמרו גם במדרש תנחומא (שמות פרק כז) שלכן סירב משה רבינו ללכת לגאול את ישראל, שאמר להקב"ה כל השנים האלו היה אהרן אחי מתנבא, ועכשיו אני נכנס בתחומו של אחי ויהיה מיצר, לכך לא היה רוצה לילך, אמר ליה הקדוש ברוך הוא למשה לא אכפת לאהרן בדבר זה, לא די שאינו מיצר אלא עוד שמח, תדע לך שאמר ליה וגם הנה הוא יוצא לקראתך וראך ושמח בלבו, אמר רשב"י הלב ששמח בגדולת אחיו יבא וישמח וילבש אורים ותומים שנאמר (שמות כח) ונתת אל חשן המשפט את האורים ואת התומים והיו על לב אהרן. [וכן הוא בגמרא מסכת שבת (דף קלט ע"א) בשכר וראך ושמח בלבו זכה לחשן המשפט על לבו].

וכתב בחת"ס (פרשת קרח) למה זכה אהרן לשכר של אורים ותומים שהוא מכפר על הדינים, כי עוות הדיינים נולד מקנאת איש אל רעהו, כי אם לא יהיה להדיין שום קנאה בלבו, כי אם קנאת ה' צבאות, לא יעוותו הדין, ובזולת יתעוותו הדיינים ויתקלקלו המשפטים, לכן חשן משפט מכפר על הדינין, שהיה על לב אהרן אשר שמח בלבו, ולא נתקנא בגדולתו של משה רבינו עליו השלום אחיו הקטן ממנו.

לאור זאת נראה שכיון שגם הדיין השני בקי היטב בדינין, יש לו עדיפות, כיון שהוא נקי יותר מקנאה, והראיה שהוא מיצר בצרתם ושמח בשמחתם של ישראל, ויהיה לו יותר סייעתא דשמיא, שלא יתעוותו הדינין על ידו.

Rav Yitzchak Zylberstein was born in Poland in 1934 and emigrated to the Holy Land while a child. He

studied in Yeshivat Slobadka in Bnei Brak, and was a disciple of R. Yechezkel Abramsky and R. Shmuel

Wozner. He married R. Yosef Shalom Elyashiv's daughter and is quite close to his father - in - law, as well as his brother - in - law, R Hayyim Kanyavsky, and often cites their rulings. He is Rosh Kollel of Beit David in Hollon, and the rabbi of the Ramat Elchanan neighborhood of Bnei Brak. He authored a number of books, some from his lectures by various editors. Famous is his Torat haYoledet written together with Dr. Moshe Rothchild, founder of the Ma'ayanei haYeshua hospital in Bnei Brak. Another volume is Hashukei Hemed edited from his lectures on the Talmud, with practical laws, arranged according to the Talmud folios and in his unique style.

**הכתב והקבלה שמות פרק כח פסוק טו (פרשת תצוה)**

(טו) ... ושם חשן הוא בהפך אתוון משם נחש, ותרגום נחש ינחש (ס"פ מקץ) בדקא מבדק. אלא ששם נחש יורה על הבדיקה בעניני חול ודברי הבל ושטות, ושם חשן יורה על הבדיקה בעניני קדש, ולהבדיל בין הקדש והאמת לבין החול והשקר, ...

Rabbi Yaakov Zvi son of Rabbi Gamliel Mecklenburg was born in Germany, around the year 5545 (1785).

In his youth, he studied under the tutelage of Rabbi Akiva Eiger, and later began a career in trade. Not until the 5591 (1831) did he receive his first rabbinic position in Konigsberg, Prussia. He joined forces with

the Malbim to combat the growing influence of the Reform movement in his times. To this end he authored a commentary on the Torah, called Ha - Ktav Ve - Ha - Kabbalah. Much like the Malbim's commentary, it describes the connection between the written Torah and the oral tradition of the Sages He passed away in Konigsberg in 5625 (1865).

**במדבר פרק כ (פרשת חקת)**

(כט) וַיִּרְאוּ֙ כָּל־הָ֣עֵדָ֔ה כִּ֥י גָוַ֖ע אַהֲרֹ֑ן וַיִּבְכּ֤וּ אֶֽת־אַהֲרֹן֙ שְׁלֹשִׁ֣ים י֔וֹם כֹּ֖ל בֵּ֥ית יִשְׂרָאֵֽל: ס

[**29**](https://www.chabad.org/library/bible_cdo/aid/9948#v29)The whole congregation saw that Aaron had expired, and the entire house of Israel wept for Aaron for thirty days.

**רש"י במדבר פרק כ פסוק כט (פרשת חקת)**

כל בית ישראל - האנשים והנשים,א לפי שהיה אהרן רודף שלום ומטיל אהבה בין בעלי מריבה ובין איש לאשתו:

**the entire house of Israel**: [both] the men and the women, for Aaron had pursued peace; he promoted love between disputing parties and between man and wife. — [Avoth d’Rabbi Nathan 12:4, Mid. Aggadah]

**דברים פרק לד פסוק ח (פרשת וזאת הברכה)**

וַיִּבְכּוּ֩ בְנֵ֨י יִשְׂרָאֵ֧ל אֶת־מֹשֶׁ֛ה בְּעַֽרְבֹ֥ת מוֹאָ֖ב שְׁלֹשִׁ֣ים י֑וֹם וַֽיִּתְּמ֔וּ יְמֵ֥י בְכִ֖י אֵ֥בֶל מֹשֶֽׁה:

[**8**](https://www.chabad.org/library/bible_cdo/aid/9998/showrashi/true#v8)And the sons of Israel wept for Moses in the plains of Moab for thirty days, and the days of weeping over the mourning for Moses came to an end.

**רש"י דברים פרק לד פסוק ח (פרשת וזאת הברכה)**

(ח) בני ישראל - הזכרים, אבל באהרן מתוך שהיה רודף שלום ונותן שלום בין איש לרעהו ובין אשה לבעלה נאמר (במדבר כ, כט) כל בית ישראל, זכרים ונקבות:

**The sons of Israel**: [ordinarily meaning the children of Israel, male and female. But here, it refers only to] the males [who wept for Moses]. However, concerning [the passing of] Aaron, since he used to pursue peace and bring peace between a man and his fellow and between a woman and her husband, it is said [at Aaron’s passing], “The whole house of Israel [wept for him]” ([Num. 20:29)](https://www.chabad.org/9948#v29), meaning both males and females. — [Pirkei d’Rabbi Eliezer 17]

**תלמוד בבלי מסכת סנהדרין דף ו עמוד ב**

יקוב הדין את ההר, שנאמר כי המשפט לאלהים הוא, וכן משה היה אומר יקוב הדין את ההר, אבל אהרן אוהב שלום ורודף שלום, ומשים שלום בין אדם לחבירו, שנאמר תורת אמת היתה בפיהו ועולה לא נמצא בשפתיו בשלום ובמישור הלך אתי ורבים השיב מעון.

**Rather,** the judge must assure that **the** true **judgment will** prevail at all costs and metaphorically **pierce the mountain, as it is stated: “For the judgment is God’s”** (Deuteronomy 1:17). **And similarly, Moses would say: Let the judgment pierce the mountain. But** by contrast, **Aaron,** whose role was not that of a judge, was **a lover of peace and a pursuer of peace, and** he **would apply peace between** one **person and the other, as it is stated: “The law of truth was in his mouth, and unrighteousness was not found in his lips; he walked with Me in peace and uprightness, and turned many away from iniquity”** (Malachi 2:6).

**אילת השחר דברים פרק לד פסוק ח (פרשת וזאת הברכה)**

ובאמת מש"כ רש"י שהנשים בכו על אהרן ולא על משה מפני שהי' רודף שלו', צ"ב דאע"פ שמשה לא עשה שלו' ביניהם, מ"מ הוא הי' רבן של ישראל והתפלל עבורם בכל פעם כשחטאו וניצולו בזכותו והמן ירד להם בזכותו וכו', ואיתא בשבת (ק"ה ב') דכל המוריד דמעות על אדם כשר הקדוש ברוך הוא סופרן, ונשים בוכות יותר בנקל מאנשים, ולמה הנשים לא בכו על משה (והאבן עזרא מפרש דאצל אהרן בכו כל בית ישראל בעבור כבוד משה, ולפי"ז לא בכו על המת אלא לכבוד החי):

Rav Aharon Yehuda Leib Shteinman was born in 5675 (1914) in Lithuania. He studied in Brisk under Rav

Yitzchak Zeev Soloveitchik, and in other yeshivot. In 5697 (1937) he moved to Switzerland, where he

headed a yeshiva of Montreux. In 5705 (1945), he moved to Israel and settled in Bnei Brak. There he

developed a close relationship with the Chazon Ish, who encouraged him to accept a position heading a

yeshiva in Kefar Saba in 5712 (1952). Later, in 5715 (1955) , Rav Kahaneman appointed him Rosh

Yeshiva for the yeshiva ketanah associated with the Ponevezh Yeshiva. He later headed the kolel

associated with the yeshiva as well. Over the years, Rav Shteinman established many yeshivot and kolels, some of which he headed himself. He was deeply involved in issues of education and communal

leadership. He was a member of the Moetzet Gedolei HaTorah. After the passing of Rav Shach and Rav

Elyashiv, he was widely considered the leader of the Litvish Haredi community until his passing in 5778

(2017).

**אמת ליעקב דברים פרק לד פסוק ח (פרשת וזאת הברכה)**

(ח) ויבכו בני ישראל את משה בערבות מואב שלשים יום10.

פירש"י וז"ל: בני ישראל הזכרים אבל באהרן מתוך שהיה רודף שלום ונותן שלום בין איש לרעהו ובין אשה לבעלה נאמר כל בית ישראל זכרים ונקבות עכ"ל. לכאורה נראה לנו כי משה ואהרן היו חלוקים בטבעם ומזגם, דבעוד שאהרן היה איש נוח ושופע נעימות, מסביר פנים לכל אחד ודורש בשלומו ובטובתו, מצטייר לנו משה רבינו כאילו היה אדם קפדן ואיש קשה שכל כוחו טמון ברדיית העם ובשבט מוסר. אבל האמת היא שהחילוק בהנהגתם לא היה מושרש בטבעם אלא בתפקידם בתוך בני ישראל, והיינו דמשה היה מלך - ומלך צריך לשפוט את העם בחזקה, להעניש את הראוי לעונש וליסר את העבריין, אבל אהרן שלא היה לו תפקיד כזה היה יכול להתנהג על פי מדותיו הטבעיים ולא היה צריך להראות שום חוזק יד בהנהגת הציבור. וזהו באמת הטעם מדוע סירב משה לכתחילה מלקבל על עצמו את מינוי המלוכה, ואדרבה - הוא סבר שאהרן שהוא אחיו הגדול לו ראוי תפקיד זה, והוא יוכל לרדוף אחרי השלום והשקט - משאת נפשו, ולמעשה כשנתמנה משה ולא אהרן שמח אהרן שלא עליו הוטל התפקיד להיות הרודה בעם, ודו"ק בזה, כי כלל גדול הוא בענין ההנהגה הציבורית. [וע"ע מש"כ בענין זה בחידושים על פרקי אבות פ"א מי"ב].

A cohen needs to believe in the people unconditionally and perpetually optimistically

**רש"י שמות פרק כח פסוק ד (פרשת תצוה)**

(ד) חשן - תכשיט כנגד הלב:

(טו) חשן משפט - שמכפר על קלקול הדין. דבר אחר משפט, שמברר דבריו והבטחתול אמת, דיריישנימינ"ט בלעז [הוכחה] שהמשפט משמש שלש לשונות דברי טענות הבעלי דינים, וגמר הדין, ועונש הדין, אם עונש מיתה, אם עונש מכות, אם עונש ממון, וזה משמש לשון בירורמ דברים, שמפרש ומברר דבריו:

את משפט בני ישראל - דבר שהם נשפטים ונוכחים על ידו אם לעשות דבר או לא לעשות. ולפי מדרש אגדה שהחשן מכפר על מעוותי הדין, נקרא משפט על שם סליחת המשפט:

**כלי יקר שמות פרק כח פסוק טו (פרשת תצוה)**

(טו) ועשית חושן משפט מעשה חושב. לא הזכיר בכל הבגדים מעשה חושב כי אם באפוד וחושן, לפי שזה מורה שכפרה זו היא על איזה עוון פרטי שהמחשבה בו כמעשה דמי וזה אינו מצוי כי אם בעבודה זרה כמבואר למעלה במעשה האפוד, והחושן הבא לכפר על קלקול הדינין כי הדינין הם דברים מסורים אל לב הדיין כי אין לדיין כי אם מה שעיניו רואות ובידו לומר על ימין שהוא שמאל ועל שמאל שהוא ימין, כפי הענין וכפי האיש וכפי הזמן וכפי המקום, ואם אמר יאמר הדיין כך היה נראה בעיני מי יוכל להכחישו בלתי ה' לבדו הבוחן לבות בני האדם על כן היה החושן נתון על לב אהרן כי הדינין מסורים אל הלב ועל כן היה מעשה חושב לכפר על מחשבת הדיין.

**אמרי אמת שמות פרשת תצוה שנה תרפד**

הנה יש ב' מדריגות, צדיק גמור ובעל תשובה, וזה חושן ואפוד, חושן נגד צדיק גמור ואפוד נגד בעל תשובה, כתיב (תהלים נא טו) אלמדה פושעים דרכיך וחטאים אליך ישובו, ר"ת אפוד, והנה מעלת הבעל תשובה גדולה ממעלת צדיק גמור (ברכות לד ב) וזה מה שהשרשרות של האפוד היו מחזיקין את החושן שלא יפול דכתיב (משלי כד טז) כי שבע יפול צדיק וקם, ולכן היו באפוד אבני שוהם כי אבן השוהם שבחושן היא אבנו של יוסף הצדיק (במד"ר ב ז), צדיק גמור, איתא (שבת קלט א) בשכר וראך ושמח בלבו זכה לחשן המשפט על לבו, ואיתא (עי' ע"ז ד ב) שאהרן הכהן לא היה ראוי לאותו מעשה אלא להורות תשובה וזהו דכתיב (שמות כח כח) ולא יזח החושן מעל האפוד, כתיב (שם לט ט) רבוע יהיה כפול ואיתא (רש"י כח ל) שהשם המפורש היה נתון בתוך כפלי החושן, מקודם היה השם באתכסיא וזהו כבד פה וכבד לשון (שמות ד י) ר"ת כפול.

**שמות פרק א (פרשת שמות)**

(כ) וַיֵּ֥יטֶב אֱלֹהִ֖ים לַֽמְיַלְּדֹ֑ת וַיִּ֧רֶב הָעָ֛ם וַיַּֽעַצְמ֖וּ מְאֹֽד:

(כא) וַיְהִ֕י כִּֽי־יָֽרְא֥וּ הַֽמְיַלְּדֹ֖ת אֶת־הָאֱלֹהִ֑ים וַיַּ֥עַשׂ לָהֶ֖ם בָּתִּֽים:

**רש"י שמות פרק א (פרשת שמות)**

וייטב אלהים למילדת - מהו הטובה ויעש להם בתים -כ בתי כהונה ולויה ומלכות שקרויין בתים. ויבן את בית ה' ואת בית המלך (מלכים א' ט א). כהונה ולויה מיוכבד, ומלכות ממרים, כדאיתא במסכת סוטה (סוטה יא ב):

**שפתי כהן שמות פרשת שמות**

[ד, יג] ויאמר בי אדני שלח נא ביד תשלח. אחר שאמר ההתנצלות שהיה לו מצד הדיבור שלא היה לו, עתה מצא לו התנצלות אחרת ולא שהוא ממאן שלא ללכת כמו שאמר במדרש רבי תנחומא (שמות כ"ז) את סבור שמא עיכב משה שלא ילך, לא עשה אלא כמכבד לאהרן, אמר משה עד שלא עמדתי היה אהרן אחי מתנבא להם שמונים שנה שנאמר (שמואל - א ב', כ"ז) הנגלה נגליתי לבית אביך בהיותם במצרים לבית פרעה, והנבואה היא איש שקוצי עיניו השליכו וגו', וכל השנים הללו היה אהרן מתנבא להם ועכשיו אני בא לתחומו של אחי שיהא מצר לכך לא ביקש משה ללכת, אמר לו הקדוש ברוך הוא אהרן אחיך לא יקשה עליו הדבר אלא ישמח תדע שהוא יוצא לקראתך וראך ושמח בלבו ולא בפיו אלא בלבו יותר מבפיו, אמר רבי שמעון בן יוחאי הלב ששמח בגדולת אחיו ילבש אורים ותומים שנאמר (שמות כ"ח, ל') ונתת אל חושן המשפט את האורים ואת התומים והיו על לב אהרן וגו' עד כאן, ופירוש הלב ששמח ילבש אורים ותומים, הוא כמו שאהרן שהיה בלב היה בפיו כן אורים ותומים אומרים הדברים בתמימותם ובשלמותם לאמיתתם כן מי שלובשם יהיה פיו ולבו שוים, ולזה נחסרו אורים ותומים בבית שני פירוש נחסרו שלא היו מאירים דבריהם, לפי שמי שהיה לובשן לא היה פיו ולבו שוים, כמו שאמרו ז"ל (יומא ט' א) בבית ראשון שימשו שמונה עשר כהנים ובבית שני יותר משלוש מאות שהיה ביניהם רכילות ולשון הרע.

**מהרש"א [חדושי אגדות] מסכת שבת דף קלט עמוד א**

זכה לחושן כו'. דבלבו יתורא דקרא הוא להורות שהיה שמח בכל לבו ולא שיהיה מראה עצמו לעיניו שהוא שמח ובלבו יתקנא בו והכי מפורש בש"ר ואמרו ע"ש הלב ששמח בגדולת אחיו ילבש אורים כו' ע"ש:

**נתיבות עולם נתיב לב טוב פרק א**

בספר משלי (כ"ב) אוהב טהור לב חן שפתיו רעהו מלך. שלמה המלך רצה לומר כי מי שהוא טהור לב וזה מי שיש לו לב טוב נקרא טהור לב, ולא אמר לב טוב מפני כי לב טוב משמע כאשר יש לו לב טוב לבדו ואלו טהור לב שלבו טהור אל השם יתב' ג"כ. ולכך אמר מי שיש לו טהור לב הוא אהוב למעלה ונחמד למטה, כי אוהב טהור לב, ר"ל כי הקדוש ברוך הוא אוהב אותו, ואמר כי נחמד למטה ג"כ עד כי החן הוא על שפתיו והמלך נעשה רעהו, והרי אין דבר יותר מזה עד שהוא אהוב למעלה ונחמד למטה, וראוי לזה מי שיש לו טהור לב שהוא טוב לשמים וטוב לבריות. וכבר התבאר בפרקים (אבות פ"ב) אצל רואה אני את דברי ר"א בן ערך שבכלל דבריו דבריכם כי מי שיש לו לב טוב נכללו בו כל השלימות, וזה שאמר אוהב טהר לב חן על שפתיו, כי השפתים הם בחוץ והלב בפנים וכאשר הלב הוא טוב באדם הוא הכל טוב עד שהשפתים אשר הם בחוץ לגמרי חן על שפתיו ובזה הכל טוב. והפך זה מי שהוא לב רע, שכמו שהבעל לב טוב הוא כולו טוב כך בעל לב רע הוא כולו רע, וכמו שאמר רבי יוחנן בן זכאי כאשר אמר להם איזה דרך רעה שירחק ממנו האדם רואה אני את דברי ר"א בן ערך שבכלל דבריו דבריכם. ולכך אמר שלמה (משלי כ"ו) כסף סיגים מצופה על חרש שפתים דולקים ולב רע, ור"ל אם בא לטמון האדם לבו הרע עם כל זה ניכר בשפתיו ובדבריו אשר הם מבארים האמת, וזהו כמו מי שמצפה כסף סיגים על חרש לכסות החרש שלא יהיה נראה כלל ואין דבר זה צפוי אליו כי הוא כסף סיג, וכך אין צפוי ללב רע כי כאשר הלב הוא רע הוא כולו רע ואין בו דבר טוב, לכך אף שהוא רוצה לכסות לבו הרע מתוך שפתיו ניכר ולכך אי אפשר שיהיה כאן כסוי. ובעל המדה של לב טוב כאשר יש לו לב טוב ראוי לרוח הקודש וכמו שאמרו במדרש (תנחומא שמות) וראך ושמח בלבו אמר ר"ש בר יוחי הלב ששמח בגדולת אחיו ילבש אורים ותומים ע"כ, וירצה בזה כי מי שהוא בעל לב רע אינו שמח בגדולה שיש לאחר ובפרט כאשר הוא גדול בשנים אין ראוי שיהיה עליו שורה רוח הקודש, אלא ע"י שלימות הלב כי הלב רואה ברוח הקודש, ולא זכה אהרן לאורים ותומים שיהיה שורה עליו רוח הקודש אלא ע"י שלימות הלב כאשר היה לו לב טוב:

המדה הזאת שהוא לב טוב שהוא חפץ ורוצה בטוב חבירו, ואף אם רואה דבר בחבירו שהוא נראה שהוא רע הוא דן אותו לכף זכות, וכל זה מפני שהוא רוצה בטוב חבירו ולכך הוא דן אותו לכף זכות, והפך זה בעלי לב רע דן את חבירו לכף חובה, והמדה הזאת שדן את חבירו לכף זכות היא מדה גדולה טובה:

**ווי העמודים עמוד גמילות חסדים פרק יא**

מד לד. ונחזור לפסוק (דברים לג, ח) 'וללוי אמר תומיך ואוריך לאיש חסידך'. אמרינן במדרש (שמות רבה פ"ג סי"ז): הלב ששמח בגדולת אחיו, זכה ללבוש אורים ותומים על לבו, שנאמר (שמות כח, ל) 'והיו על לב אהרן'. וראוי ליתן טוב טעם ודעת, מה ענין אורים ותומים לשמחת אחיו במצרים, כי מדותיו של הקדוש ברוך הוא הן מדה כנגד מדה (סנהדרין צ א). ונראה לי, דהכי פירושו, כי ידוע, שכן כל המדרשים בחדא מחתא מחתינהו, שלא רצה משה רבינו ע"ה לסרב כלפי מעלה, בענין שאמר להקדוש ברוך הוא 'שלח נא ביד תשלח' (שמות ד, יג), רק כוונתו היה ליתן כבוד ויקר וגדולה לאחיו אהרן, כי היה אחיו הבכור וגדול ממנו בשנים. ובאמת, לפי שורת הדין היה לאהרן להצטער על זה, שחלק הקדוש ברוך הוא מכבודו לאחיו הקטן ממנו, רק שראה ענינים במשה רבינו ע"ה, שהוא עצמו לא רצה לקבל הגדולה, ודעתו היה שיחלק הקדוש ברוך הוא כבוד לאהרן, באמרו שהוא ראוי לכבוד הזה, מאחר שהוא גדול ממנו.

**פסיקתא זוטרתא (לקח טוב) שמות פרק ד פסוק יד (פרשת שמות)**

וראך ושמח בלבו. אם היה יודע אהרן שהקב"ה מעיד עליו וראך ושמח בלבו, היה יוצא לקראתו בתופים ובמחולות:

**שמות רבה (וילנא) פרשה ג סימן יז (פרשת שמות)**

יז מה חרון אף היה שם שנטלה כהונה ממשה ונתנה לאהרן, אמרו רבותינו ז"ל הלא אהרן אחיך הלוי וכי מאחר שאמר אחיך איני יודע שהוא לוי, אלא אמר לו ראוי היית להיות כהן והוא לוי, ולפי שאתה מסרב על דברי תהיה אתה לוי והוא כהן, ידעתי כי דבר ידבר הוא, לפי שאמרת לא איש דברים אנכי לכך דבר ידבר הוא ומה שאתה סבור שהוא מיצר לא כן אלא שמח שנאמר וראך ושמח בלבו, א"ר שמעון ב"ר יוסי הלב ששמח בגדולת אחיו ילבש אורים ותומים שנאמר (שמות כח) והיו על לב אהרן,

**בית יוסף להבה במדבר פרק כד פסוק ד (פרשת בלק)**

פנחס בן אלעזר בן אהרן הכהן, עד את בריתי שלום.

וכתב הרמב"ן שיודיעו לישראל בשביל שני דברים שעשה, שקנא לאלקיו ומסר נפשו, ועשה צדקה בישראל שלא ימותו כולם במגפה, והיה שכרו שיהיה כהן גדול לעולם, על כן אמר לכן אמור לבני ישראל. וגם אמרו (זבחים קא, ב) לא נתכהן פנחס עד שהרג לזמרי. וקשה למה באמת לא נמשח עם אהרן כמו בניו של אהרן שנמשחו עמו.

ונראה, באמת היה ראוי לצאת הכהונה ממשה, אלא בשביל שסירב בשליחות, חרה אף ה' ואבדה הכהונה ממנו וניתנה לאהרן433, ומפני זה זכה אהרן בשביל וראך ושמח בלבו ולא קינא באחיו אעפ"י שהוא גדול ממנו434, וזה הוא מידת השלום היפוך הקנאה, כי מי שהוא בעל קנאה אין לו שלום ומנוחה ואבד מן העולם כמו קרח שהיה היפך השלום, וקנאתו במשה רבינו. וזש"א (מלאכי ב, ה) בריתי היתה אתו החיים והשלום, ר"ל שהקב"ה נתן לו בריתו בשביל שהוא נקרא חי, וזה הוא בשביל השלום, ונאה לחי שישמש את החי.

והנה פנחס נזכר הלכה הבועל ארמית קונאין פוגעין בו, ואמר לו משה שילך הוא ולא סירב בשליחות435, וגם עשה מה שצריך אהרן לעשות דהו"ל ליטול המחתה לעצור את המגפה והוא עצר אותו בתפילה436, ועשה הוא מה שמוטל על שניהם לעשות. והנה אהרן היה כהן גדול, וצריכין ג"כ הדיוטים, דאל"כ במה ניכר שיהיה הוא כה"ג וצריכין בניו להיות הכהנים והי מינייהו מפקת, על כן כולם נמשחו עמו, אבל פנחס אינו צריך עתה, אלא דא"כ יהיה קנאה שאחיו הנולדים מעתה יהיו כהנים והוא יהיה בחוץ. והנה הקדוש ברוך הוא בוחן לבבות וראה שאין שום קנאה בלבו, ואעפ"כ קינא לה' צבאות ולא חס על נפשו. וזש"א המדרש (במדבר רבה כא, א) בדין הוא שיטול שכרו, כיון שקנאו את קנאתי ולא קינא בשביל עצמו. וזה שאמר בן אהרן הכהן, שהיה ממש כמו אהרן שהיה אתו השלום, וע"י כן נתן לו ברית, כן הנני נותן לו את בריתי בשביל שלום שיש בו.

Ben Yehoyada

14

**בִּשְׂכַר "וְרָאֲךָ וְשָׂמַח בְּלִבּוֹ", זָכָה לְחֹשֶׁן הַמִּשְׁפָּט עַל לִבּוֹ.** נראה לי בס"ד במלוי אותיות **לֵב** [ל**מ**״**ד** ב**י**״**ת**] יש אותיות **תָּמִיד**, רמז לו ששמחתו היא תמידית ולא באקראי, ולכך זָכָה לְחֹשֶׁן הַמִּשְׁפָּט עַל לִבּוֹ, דכתיב ביה שנאמר (שמות כ״ח:ל׳' ל) וְנָשָׂא אַהֲרֹן אֶת מִשְׁפַּט בְּנֵי יִשְׂרָאֵל עַל לִבּוֹ לִפְנֵי הֳ' תָּמִיד'. ועוד נראה לי בס"ד הלב הוא עשירי לעשרה שליטים שבגוף, שהם מוח וחוטם פה ושני עינים ושני אזנים ושני ידים ולב שהוא אחר הידים, ולכך בִּשְׂכַר וְשָׂמַח בְּלִבּוֹ שהוא עשירי נוסף עשר [10] על 'שָׂמַח' [348] ונעשה 'חֹשֶׁן' [358].

**אילת השחר במדבר פרק כ פסוק כט (פרשת חקת)**

שם. ויבכו את אהרן וגו' כל בית ישראל. פרש"י האנשים והנשים לפי שהי' אהרן רודף שלו' ומטיל אהבה בין בעלי מריבה ובין איש לאשתו. ולפי"ז הם בכו על מה שנחסר להם (שחששו שיהיו מריבות ולא יהא מי שישלים), וק"ק דבפסוק כתוב ויבכו את אהרן ומשמע שבכו עליו, ובאמת בדרך כלל זהו המציאות שרוב האנשים בוכים על מה שנחסר להם כתוצאה ממיתת אדם זה ולא בוכים על המת:

במשך חכמה כתב שהכתוב מספר לנו בזה שלא הי' כל המ' שנה רוצח נפש בשוגג שהי' נגלה למחנה לויה והי' נפרד מביתו וממשפחתו, שאם הי' הלא חזרו במיתת אהרן מות הכהן גדול והי' להם לשמוח עכ"ד, ולכאורה י"ל דאין זה הוכחה, כיון דאע"פ שהרוצח שמח במה שחזר לביתו, מ"מ הוא הצטער על פטירת אהרן [אמנם בעצם הדבר מסתבר שלא הי' מי שרצח במדבר מדלא נזכר בפסוקים שאירע דבר כזה]:

**אגרא דכלה שמות פרשת תצוה**

חש"ן המשפ"ט. בגימטריא עזר"א הכה"ן ושמוא"ל הלו"י, הם הם תרין גלגולין דאהרן כנודע, וזה ברמז והיו על לב אהרן.

**תורה תמימה הערות שמות פרק ד הערה ח**

ח) נראה לפרש טעם ושייכות גמול זה לזכות שמחה זו, כי מה שגדול זכותו בזה הוא מפני שלא קנא במשה שאמר לו הקדוש ברוך הוא שיהיה לו לאלהים אף על פי שמשה צעיר ממנו לימים, ומפני זה זכה לחושן המשפט שבו האורים והתומים ועל פיו הוא שופט, והשופט נקרא אלהים כפי שיתבאר אי"ה בפ' משפטים בפסוק ונקרב בעה"ב אל האלהים, אלהים לא תקלל, והרי זה תשלום מדה כנגד מדה:

**מדרש הגדול במדבר פרק כ פסוק כט (פרשת חקת)**

כל בית ישראל. למשה גמלו חסד האנשים בלבד, שנאמר ויבכו בני ישראל את משה (דברים לד, ח), אבל לאהרן גמלו לו חסד האנשים והנשים שנאמר כל בית ישראל. ולמה, שלא היה אומר לאיש עברתה ולא לאישה סרחתה, אלא אוהב שלום ורודף שלום, שנאמר בשלום ובמישור הלך אתי ורבים השיב מעון (מלאכי ב, ו).