**ויקרא פרק יט פסוק יח (פרשת קדושים)**

(יח) לֹֽא־תִקֹּ֤ם וְלֹֽא־תִטֹּר֙ אֶת־בְּנֵ֣י עַמֶּ֔ךָ וְאָֽהַבְתָּ֥ לְרֵעֲךָ֖ כָּמ֑וֹךָ אֲנִ֖י יְקֹוָֽק:

[**18**](https://www.chabad.org/library/bible_cdo/aid/9920#v18)You shall neither take revenge from nor bear a grudge against the members of your people; you shall love your neighbor as yourself. I am the Lord.

**ויקרא פרק יט פסוק לד (פרשת קדושים)**

(לד) כְּאֶזְרָ֣ח מִכֶּם֩ יִהְיֶ֨ה לָכֶ֜ם הַגֵּ֣ר׀ הַגָּ֣ר אִתְּכֶ֗ם וְאָהַבְתָּ֥ לוֹ֙ כָּמ֔וֹךָ כִּֽי־גֵרִ֥ים הֱיִיתֶ֖ם בְּאֶ֣רֶץ מִצְרָ֑יִם אֲנִ֖י יְקֹוָ֥ק אֱלֹהֵיכֶֽם:

[**34**](https://www.chabad.org/library/bible_cdo/aid/9920#v34)The stranger who sojourns with you shall be as a native from among you, and you shall love him as yourself; for you were strangers in the land of Egypt. I am the Lord, your God.

**דברים פרק ו פסוק ה (פרשת ואתחנן)**

(ה) וְאָ֣הַבְתָּ֔ אֵ֖ת יְקֹוָ֣ק אֱלֹהֶ֑יךָ בְּכָל־לְבָבְךָ֥ וּבְכָל־נַפְשְׁךָ֖ וּבְכָל־מְאֹדֶֽךָ:

[**5**](https://www.chabad.org/library/bible_cdo/aid/9970#v5)And you shall love the Lord, your God, with all your heart and with all your soul, and with all your means.

|  |  |
| --- | --- |
| **בראשית פרק טז (פרשת לך לך)** (א) וְשָׂרַי֙ אֵ֣שֶׁת אַבְרָ֔ם לֹ֥א יָלְדָ֖ה ל֑וֹ וְלָ֛הּ שִׁפְחָ֥ה מִצְרִ֖ית וּשְׁמָ֥הּ הָגָֽר:(ב) וַתֹּ֨אמֶר שָׂרַ֜י אֶל־אַבְרָ֗ם הִנֵּה־נָ֞א עֲצָרַ֤נִי יְקֹוָק֙ מִלֶּ֔דֶת בֹּא־נָא֙ אֶל־שִׁפְחָתִ֔י אוּלַ֥י אִבָּנֶ֖ה מִמֶּ֑נָּה וַיִּשְׁמַ֥ע אַבְרָ֖ם לְק֥וֹל שָׂרָֽי:(ג) וַתִּקַּ֞ח שָׂרַ֣י אֵֽשֶׁת־אַבְרָ֗ם אֶת־הָגָ֤ר הַמִּצְרִית֙ **שִׁפְחָתָ֔הּ** מִקֵּץ֙ עֶ֣שֶׂר שָׁנִ֔ים לְשֶׁ֥בֶת אַבְרָ֖ם בְּאֶ֣רֶץ כְּנָ֑עַן וַתִּתֵּ֥ן אֹתָ֛הּ לְאַבְרָ֥ם אִישָׁ֖הּ ל֥וֹ **לְאִשָּֽׁה**:(ד) וַיָּבֹ֥א אֶל־הָגָ֖ר וַתַּ֑הַר וַתֵּ֙רֶא֙ כִּ֣י הָרָ֔תָה וַתֵּקַ֥ל גְּבִרְתָּ֖הּ בְּעֵינֶֽיהָ:(ה) וַתֹּ֨אמֶר שָׂרַ֣י אֶל־אַבְרָם֘ חֲמָסִ֣י עָלֶיךָ֒ אָנֹכִ֗י נָתַ֤תִּי **שִׁפְחָתִי֙** בְּחֵיקֶ֔ךָ וַתֵּ֙רֶא֙ כִּ֣י הָרָ֔תָה וָאֵקַ֖ל בְּעֵינֶ֑יהָ יִשְׁפֹּ֥ט יְקֹוָ֖ק בֵּינִ֥י וּבֵינֶֽיךָ:(ו) וַיֹּ֨אמֶר אַבְרָ֜ם אֶל־שָׂרַ֗י הִנֵּ֤ה **שִׁפְחָתֵךְ֙** בְּיָדֵ֔ךְ עֲשִׂי־לָ֖הּ הַטּ֣וֹב בְּעֵינָ֑יִךְ וַתְּעַנֶּ֣הָ שָׂרַ֔י וַתִּבְרַ֖ח מִפָּנֶֽיהָ:(ז) וַֽיִּמְצָאָ֞הּ מַלְאַ֧ךְ יְקֹוָ֛ק עַל־**עֵ֥ין הַמַּ֖יִם** בַּמִּדְבָּ֑ר עַל־הָעַ֖יִן בְּדֶ֥רֶךְ שֽׁוּר:(ח) וַיֹּאמַ֗ר הָגָ֞ר **שִׁפְחַ֥ת שָׂרַ֛י** אֵֽי־מִזֶּ֥ה בָ֖את וְאָ֣נָה תֵלֵ֑כִי וַתֹּ֕אמֶר מִפְּנֵי֙ שָׂרַ֣י גְּבִרְתִּ֔י אָנֹכִ֖י בֹּרַֽחַת:(ט) וַיֹּ֤אמֶר לָהּ֙ מַלְאַ֣ךְ יְקֹוָ֔ק שׁ֖וּבִי אֶל־גְּבִרְתֵּ֑ךְ וְהִתְעַנִּ֖י תַּ֥חַת יָדֶֽיהָ:(י) וַיֹּ֤אמֶר לָהּ֙ מַלְאַ֣ךְ יְקֹוָ֔ק הַרְבָּ֥ה אַרְבֶּ֖ה אֶת־זַרְעֵ֑ךְ וְלֹ֥א יִסָּפֵ֖ר מֵרֹֽב:(יא) וַיֹּ֤אמֶר לָהּ֙ מַלְאַ֣ךְ יְקֹוָ֔ק הִנָּ֥ךְ הָרָ֖ה וְיֹלַ֣דְתְּ בֵּ֑ן וְקָרָ֤את שְׁמוֹ֙ יִשְׁמָעֵ֔אל כִּֽי־שָׁמַ֥ע יְקֹוָ֖ק אֶל־ עָנְיֵֽךְ:(יב) וְה֤וּא יִהְיֶה֙ פֶּ֣רֶא אָדָ֔ם יָד֣וֹ בַכֹּ֔ל וְיַ֥ד כֹּ֖ל בּ֑וֹ וְעַל־פְּנֵ֥י כָל־אֶחָ֖יו יִשְׁכֹּֽן:(יג) וַתִּקְרָ֤א שֵׁם־יְקֹוָק֙ הַדֹּבֵ֣ר אֵלֶ֔יהָ אַתָּ֖ה אֵ֣ל רֳאִ֑י כִּ֣י אָֽמְרָ֗ה הֲגַ֥ם הֲלֹ֛ם רָאִ֖יתִי אַחֲרֵ֥י רֹאִֽי:(יד) עַל־כֵּן֙ קָרָ֣א לַבְּאֵ֔ר **בְּאֵ֥ר לַחַ֖י רֹאִ֑י** הִנֵּ֥ה בֵין־קָדֵ֖שׁ וּבֵ֥ין בָּֽרֶד:(טו) וַתֵּ֧לֶד הָגָ֛ר לְאַבְרָ֖ם בֵּ֑ן וַיִּקְרָ֨א אַבְרָ֧ם שֶׁם־בְּנ֛וֹ אֲשֶׁר־יָלְדָ֥ה הָגָ֖ר יִשְׁמָעֵֽאל:(טז) וְאַבְרָ֕ם בֶּן־שְׁמֹנִ֥ים שָׁנָ֖ה וְשֵׁ֣שׁ שָׁנִ֑ים בְּלֶֽדֶת־הָגָ֥ר אֶת־יִשְׁמָעֵ֖אל לְאַבְרָֽם: ס | [**1**](https://www.chabad.org/library/bible_cdo/aid/8211#v1)Now Sarai, Abram's wife, had not borne to him, and she had an Egyptian handmaid named Hagar. [**2**](https://www.chabad.org/library/bible_cdo/aid/8211#v2)And Sarai said to Abram, "Behold now, the Lord has restrained me from bearing; please come to my handmaid; perhaps I will be built up from her." And Abram hearkened to Sarai's voice. [**3**](https://www.chabad.org/library/bible_cdo/aid/8211#v3)So Sarai, Abram's wife, took Hagar the Egyptian, her handmaid, at the end of ten years of Abram's dwelling in the land of Canaan, and she gave her to Abram her husband for a wife. [**4**](https://www.chabad.org/library/bible_cdo/aid/8211#v4)And he came to Hagar, and she conceived, and she saw that she was pregnant, and her mistress became unimportant in her eyes. [**5**](https://www.chabad.org/library/bible_cdo/aid/8211#v5)And Sarai said to Abram, "May my injustice be upon you! I gave my handmaid into your bosom, and she saw that she had become pregnant, and I became unimportant in her eyes. May the Lord judge between me and you!" [**6**](https://www.chabad.org/library/bible_cdo/aid/8211#v6)And Abram said to Sarai, "Here is your handmaid in your hand; do to her that which is proper in your eyes." And Sarai afflicted her, and she fled from before her. [**7**](https://www.chabad.org/library/bible_cdo/aid/8211#v7)And an angel of the Lord found her by a water fountain in the desert, by the fountain on the road to Shur. [**8**](https://www.chabad.org/library/bible_cdo/aid/8211#v8)And he said, "Hagar, Sarai's servant, where are you coming from, and where are you going to?" And she said, "From before Sarai my mistress, I am fleeing." [**9**](https://www.chabad.org/library/bible_cdo/aid/8211#v9)And the angel of the Lord said to her, "Return to your mistress, and allow yourself to be afflicted under her hands." [**10**](https://www.chabad.org/library/bible_cdo/aid/8211#v10)And the angel of the Lord said to her, "I will greatly multiply your seed, and it will not be counted for abundance." [**11**](https://www.chabad.org/library/bible_cdo/aid/8211#v11)And the angel of the Lord said to her, "Behold, you will conceive and bear a son, and you shall name him Ishmael, for the Lord has heard your affliction. [**12**](https://www.chabad.org/library/bible_cdo/aid/8211#v12)And he will be a wild donkey of a man; his hand will be upon all, and everyone's hand upon him, and before all his brothers he will dwell." [**13**](https://www.chabad.org/library/bible_cdo/aid/8211#v13)And she called the name of the Lord, Who had spoken to her, "You are the God of seeing," because she said, "Have I seen [him] here also after I have seen?" [**14**](https://www.chabad.org/library/bible_cdo/aid/8211#v14)Therefore the well was called Be'er Lachai Ro'i; behold it is between Kadesh and between Bered. [**15**](https://www.chabad.org/library/bible_cdo/aid/8211#v15)And Hagar bore a son to Abram, and Abram named his son, whom Hagar had borne, Ishmael. [**16**](https://www.chabad.org/library/bible_cdo/aid/8211#v16)And Abram was eighty-six years old, when Hagar bore Ishmael to Abram. |

**מדרש אגדה (בובר) בראשית פרק טז פסוק א (פרשת לך לך)**

ושמה הגר. פרעה נתן בתו לשרי שפחה בעת שלקחה, ולכך נקראת הגר, כך אמר לשרי הא אגריך, וכן נתן נמרוד אליעזר בנו לאברהם, בשעה שניצל מכבשן האש:

**פסיקתא זוטרתא (לקח טוב) בראשית פרק טז פסוק א (פרשת לך לך)**

ולה שפחה מצרית. לה ולא לו שלא היה רשות לאברהם בה, לפי ששפחת מלוג היתה, והיה חייב במזונותיה, ולא היה רשאי למוכרה: ושמה הגר. מבית פרעה נתנוה לה, הגר הא אגריך, כלומר הנה שכרך על צניעותיך:

**פנים יפות בראשית פרק טז פסוק א (פרשת לך לך)**

(א) ולה שפחה מצרית וגו'. כבר כתבנו בספר המקנה סוף קדושין [פב א] דהא דאברהם נשא מצרית ראשונה אף שקיים כל התורה כולה, ע"כ שהיה בלא קידושין.

א"כ לפמ"ש לעיל וגם בסוף פ' חיי שרה דכשנשא קטורה בודאי קידשה, קשה איך נשא מצרית ראשונה, אע"כ צ"ל כיון דלא נאסרו המצרים אלא בשביל שעבוד מצרים, א"כ לפני השעבוד אין מקום לאסור:

**מלבי"ם בראשית פרק טז פסוק א (פרשת לך לך)**

(א) השאלות (א - יד) מה רצה בדיוק שרי אשת אברם שני פעמים. מ"ש שרה חמסי עליך והלא היא נתנה שפחתה בחיקו. מ"ש וימצאה מלאך ה' כאלו בקש אותה עד שמצאה. ולמה שאל אי מזה באת וכי לא ידע זאת. ולמה הבדיל דבריו בג' אמירות. ומאמר הנך הרה ראוי שיוקדם למאמר הרבה ארבה את זרעך. ומהו הבשורה שיהיה פרא אדם. ומ"ש אתה אל ראי וכו' נלחצו המפרשים בבאורו:

ושרי אשת אברם קדימת השם אל הפעל מורה הפך וסתירה. ר"ל שגם אחר שהבטיחו ה' כל האמור עדן לא ילדה לו, כי היה צריך שיקדם לו לידת ישמעאל שהוא שאב הזוהמא הגו סגים מכסף ויוצא לצורף כליMishlei 25: [4](https://www.chabad.org/library/bible_cdo/aid/16396#v4) Remove dross from silver, and a vessel emerges for the refiner. שעל ידו נזדקקה הטפה ויצא יצחק בקדושה כמ"ש בבאורי על יהושע (כד ג) וכן היה צריך להקדים המילה ושיזקן אברהם עוד יותר, עד שיחלש הכח החומרי ויגבר הענין הרוחני, וכדי שתהיה הלידה שלא עפ"י טבע רק בדרך נס, ועז"א שמצד ששרי היא אשת אברם, וראוי שהזרע שיולד ממנה יהיה מיוחס לאברהם, שהיה זרע קודש מרחם *משחר* בענין שתלד לו, ולא היה עדיין הזמן לזה, עז"א לא ילדה לו, ובמדרש אם היתה נשאת לאחר ילדה, ולה אבל הגר היתה מוכנת שבנה ישאב הזוהמא, מצד שהיא שפחה, ומצד שהיא מצרית שעתידה תורה לאסור. ושמה הגר, ר"ל שלא נתגיירה כי לא נשתנה שמה, שבעת הגרות היו משנים את השם:

**דעת תורה באורים בראשית פרק טז פסוק א (פרשת לך לך)**

(א) ולה שפחה מצרית. וברש"י: בת פרעה היתה כשראה נסים שנעשו לשרה אמר מוטב שתהא בתי שפחה בבית זה ולא גבירה בבית אחר. והנה אף על פי שבת פרעה הלא בת מלך היתה, ועכ"ז שלחה להיות שפחה בביתו של א"א, מלהיות גבירה בבית אחר, משום שבאמת כן הוא, לשפחה בבית א"א יש שפע טוב הרבה יותר מגבירתה בבית אחר, ותא חזי מה שאמנם זכתה לדברים הרבה בבית זה, הרי הגיעה למעלות כה - עליונות, רגילה היתה לראות בביתו מלאכים, וגם בנדדה במדברות ראתה שלוחיו של מקום, ועיין ברש"י (לק' טז, יב) דייק שהיתה רגילה לראותם שהרי מנוח ראה את המלאך פעם אחת ואמר מות נמות וזו ראתה ד' זה אחר זה ולא חרדה. ועוד זאת כי הלא גם נתנה אותה שרה לאברם אישה לו לאשה, וגם ילדה לו בן, הרי העניקו לה והריקו לה ברכה עד בלי די, ועתה צא ומצא נא "גבירה בבית אחר", מה תחזו בה, מה תשיג היא ולמה תגיע, וכל זה ידוע ידע פרעה מראש, ומה תימה אם אמר שמוטב לבתי להיות שפחה בבית זה, וארורים הם הרשעים ותאלמנה שפתי שקר Let lying lips become mute הבודיםimagine ודובביםspeak שמצה על התורה ושומריה בנמוסיהם ליחס לאשה בכלל, ובפרט למשרתת בבית, אצלנו בבית נמצאת שפחה נכרית, וכמדומני שאני מכיר בה שהיא באמת שבעה רצון להיות שפחה בביתנו מלהיות גבירה בבית אחר, כי אצלנו הלא גם נזהרים אנו אף שלא להטריחה בחנם, ומה יש בבתיהם לנשיהם הם?

והנה הקדמנו כל זה לענין שנאמר להלן בפסוק ו' ותענה שרי, וברש"י שם, שהיתה משעבדת בה בקושי. וחלילה לנו לחשוב על הדברים כפשוטם, כי לא במושגנו אנו התורה מדברת כאן.

הנה כבר דברנו פעם על הפסוק (שמות כב, כא) כל אלמנה ויתום לא תענון וגו', וברש"י שם: הוא הדין לכל אדם אלא שדיבר הכתוב בהווה וכו'. והזכרנו אז את המובא במכילתא שם (אות קפ) שר' ישמעאל אמר לרבי שמעון שהיה דואג ולא ידע על מה הוא נהרג, אמר לו מימיך בא אדם אצלך לדין או לשאלה ועכבתו עד שתהא שותה כוסך וכו' והתורה אמרה אם ענה תענה, אחד ענוי מרובה ואחד ענוי מועט, ואמר לו רבי שמעון: ניחמתני רבי, ע"כ. נורא מאוד עומק הדין, ובזמנינו שנוהגים לסדר חדרי - המתנה, שמה יחכו אנשים הצריכים לראות את האיש, ופעמים צריכים אמנם לשבת שם זמן די - רב, ודומה לי שעוברים הם בזה על לא תענון.

ועל כל פנים רואים אנו מזה מה נקרא עינוי בלשון תורתנו הקדושה, ואם כתוב כאן ששרה אמנו "ענתה" את הגר שפחתה יכולים אנו לצייר במה זה היה שם ה"עינוי". ועיין רמב"ן כתב: "חטאה אמנו בענוי הזה וגם אברהם בהניחו לעשות כן ושמע ה' אל עניה ונתן לה שיהא פרא אדם לענות זרע אברהם ושרה בכל מיני העינוי". הרמב"ן ברוח קדשו רק הוא יכול לומר דרש כזה בחטא אמנו, ומה נוראים הדברים, ומשפט שמים מה גדול הוא, כי על "ענוי" שכזה אשר אין לנו אף ציור בו, ואשר גם לא אנחנו החוטאים בו, והנה זה כמה אלפי שנים אנו מחוללים ומדוכאים ותזנח משלום נפשנו מצאצאי אותו פרא אדם, וכפי המובא בזוהר הק' הנה החשבון האחרון לפני ביאת משיח צדקנו יהיה עם זרע ישמעאל, יראה ה' בענינו אנו, וישיב להם שבעתים על פעלם, ואותנו יגאל מהרה למען שמו ית' אכי"ר.

Rav Yerucham ben R' Avraham HaLevi Leibowitz (the "Mashgiach of Mir”) was born in Lithuania, 5634

(1873). He studied in the yeshivos of Slobodka and Kelm, and was a close disciple of Rav Natan Zvi

Finkel, the "Alter of Slobodka,"and of Rav Simcha Zissel Ziv, the "Alter of Kelm."Later he learned in Radin, where he developed a close relationship with the Chafetz Chaim, and was appointed mashgiach of the yeshiva in Radin. In 5671 (1911) he became mashgiach of the Mirrer Yeshiva, and for a certain time served as mashgiach of Slobodka and Ponevezhe (in its original location in Europe). He passed away in Mir in 5696 (1936). Many of the most noted rashei yeshiva and mashgichim of the next generation were his students. Many books were written based on his speeches, including the three volume Daat Chochmah U'Mussar series.

**רש"י בראשית פרק טז פסוק ג (פרשת לך לך)**

(ג) ותקח שרי - לקחתה בדבריםו אשריך שזכית לידבק בגוף קדוש כזה:

**So Sarai, Abram’s wife, took**: She took her with words, “You are fortunate that you have merited to cleave to a holy body such as this one.” - [from Gen. Rabbah 45:3]

**גור אריה בראשית פרק טז פסוק ג (פרשת לך לך)**

(ג) לקחתה בדברים. דאין לומר כמשמעו, דלא שייך לקיחה באדם, כיון דעיקר האדם הוא דעתו, ולא יוכל ליקח את דעת האדם, ולא שייך בו לקיחה, אבל אם לקח אותו בדברים טובים - שאז לקח דעתו, שייך לקיחה:

**העמק דבר בראשית פרק טז פסוק ג (פרשת לך לך)**

(ג) לאברם אישה לו לאשה. תיבת לו מיותר, וביעקב כתיב ותתן אותה ליעקב לאשה, אלא כדברינו שכך היה התנאי, דלגבי אברם לבד תהא לאשה ולא לשפחה, אבל לגבי שרה תהא לשפחה כמו שהיה, וע' להלן כ"א י"ב י"ג שכל זה היה נוגע אח"כ לענין:

**מדרש אגדה (בובר) בראשית פרק טז פסוק ד (פרשת לך לך)**

[ד] ותרא כי הרתה ותקל גברתה בעיניה. אמרה הגר שרי גברתי אין תוכה כברה, כמה שנים עמדה עם אברהם ולא הרתה, ואני בלילה אחת הייתי הרה ממנו:

**פסיקתא זוטרתא (לקח טוב) בראשית פרק טז פסוק ד (פרשת לך לך)**

ד) ותרא כי הרתה ותקל גבירתה בעיניה. כיצד היו מטרוניות באות לשאול בשלומה של שרה, והיתה הגר אומרת להם, שרי גבירתי אין סתרה כגלויה, נראית צדיקת ואינה צדיקת, אילו היתה צדיקת ראו כמה שנים לא עיברה ואני לילה אחת עיברתי, …

**רד"ק בראשית פרק טז פסוק ד (פרשת לך לך)**

(ד) ותקל גבירתה - חשבה כי מאחר שזרע אברהם יהיה ממנה, כי היא תהיה גבירה, ולא היתה חוששת למצות שרי גבירתה לאשר תצוה:

**מלבי"ם בראשית פרק טז פסוק ד (פרשת לך לך)**

(ד) ותקל גברתה בעיניה. כי חשבה שאחר שהרתה יצאה מרשותה וגם נדמה לה שהיא צדקת יותר משרה אחר שהרתה תיכף:

(ה) חמסי עליך, שרה חשבה שאברם הוציא אותה לחירות וע"כ היא מקילה בכבודה, וזה חמס כי היתה שפחה מנכסי מלוג שלה שאין הבעל יכול לשחררה, כי הקרן שלה והוא אוכל פירות כנודע, וע"כ צעקה על החמס, ובררה זה הלא אנכי נתתי שפחתי בחיקך שלא הוצאתיה לחירות רק שתשאר שפחתי, וא"כ איך ואקל בעיניה. שזה מורה שהיא עתה בת חורין, וא"כ ישפט ה' ביני וביניך, על החמס והגזל:

**כתר יונתן בראשית פרק טז פסוק ה (פרשת לך לך)**

(ה) ותאמר שרי לאברם כל עלבוני ממך שהייתי בטוחה שתעשה דיני שאני עזבתי ארץ ובית אבא ובאתי עמך לארץ נכריה ועתה בעבור שלא הייתי יולדת שחררתי שפחתי ונתתיה בחיקיך ותרא כי הרתה ויתבזה כבודי בפניה ועתה יתגלה לפני יי עלבוני ויפרוס שלום ביני ובינך ותִתמלא הארץ מִמנו ולא נצטרך לבניה של הגר בת פרעה בן **נמרוד** שהטילך לכבשן האש:

**מדרש אגדה (בובר) בראשית פרק טז פסוק ז (פרשת לך לך)**

[ז] ויאמר הגר שפחת שרי וגו'. אמרה למלאך מפני שרי גברתי אנכי בורחת. מכאן אמרו חז"ל שצריך האדם לומר המום שבו, ולפי שהמלאך קראה שפחת שרי, אמרה היא מפני שרי גברתי אנכי בורחת. מכאן אתה למד שלא נעשית הגר אשה אלא לאברהם, אבל לשרי נקראת שפחה:

**מלבי"ם בראשית פרק טז פסוק ז (פרשת לך לך)**

(ז) וימצאה. שכ"ז שהלכה עיפה ויגעה במדבר, לא היתה מוכנת אל שיגלה אליה מלאך ה', רק כאשר הגיעה אל עין המים ששם ישבה לנוח ולהשיב נפשה. בשגם שהיה העין אשר בדרך שור שהוא קרוב לארץ מצרים, כמ"ש (כה יח) עד שור אשר על פני מצרים, שם מצא אותה המלאך מוכנת אל הדבור:

**חזקוני בראשית פרק טז פסוק ח (פרשת לך לך)**

(ח) הגר שפחת שרי לא כשאת סבורה להיות גבירתה כי עדיין את שפחה והיא הודית לו מפני שרי גברתי אנכי ברחת.

**רבינו בחיי בראשית פרק טז פסוק ח (פרשת לך לך)**

(ח) הגר שפחת שרי. כבר היינו יודעים כי שפחת שרי היתה שכבר הזכיר למעלה: ולה שפחה מצרית ושמה הגר. אבל יתכן לפרש, כי המלאך הזכיר "שפחת שרי" לשני ענינים: הא' להורות שאין דבור המלאך בא אל המצרית הזאת כי אם לכבוד שהיתה "שפחת שרי", והשני לקיים השפחות והעבדות שתהיה משועבדת לשרי כל ימיה, וכמו שאמר לה: שובי אל גברתך וגו', וגם זרעה עתידין שיהיו משועבדין לזרעה של שרה באחרית הימים.

**בעל הטורים בראשית פרק טז פסוק ח (פרשת לך לך)**

(ח) בורחת. ב' במסורת הכא מפני שרי גברתי אנכי בורחת. ואידך מקול פרש **ורומה קשת** בורחת כל העיר From the voice of the riders and the archers, the entire city they came into the thickets (ירמיה ד כט). לומר מפני ששרה הבריחה את ישמעאל לפיכך ברחו ישראל מפניו, כי רומה קשת הוא ישמעאל, כדכתיב ביה (להלן כא כ) רובה קשת:

**תולדות יצחק בראשית פרק טז פסוק ח (פרשת לך לך)**

(ח) ויאמר הגר שפחת שרי אי מזה באת ואנה תלכי ותאמר מפני שרי גברתי אנכי ברחת מפני שרי גברתי, אמרו בבראשית רבה אם אמר לך אחד חמור, לא תחוש, שנים, רסן שים בפיך, שאברהם אמר הנה שפחתך בידך, ועדיין החשיבה עצמה לאשתו, אבל אחר שאמר לה המלאך הגר שפחת שרי, השיבה מפני שרי גברתי.

R. Isaac ben R. Joseph Caro was born in Toledo in 1458 and was a student of R. Isaac Canpanton - the

Gaon of Castille. He moved to Portugal before the Spanish expulsion and headed a yeshiva in Lisbon.

After the Jews were expelled from Portugal in 1497, he wandered to Constantinople, and served as a

rabbi in the city. All his sons passed away in the expulsion. After the death of his brother R. Efraim, he

adopted his nephew R. Joseph Caro, who included a number of his uncle's responsa in his works. Toledot Yizhak is a commentary on the Pentateuch including literal, homiletical, kabbalistic, and philosophical interpretations. It was first published in Constantinople, 1518, and subsequently many times. After publishing Toledot Yizhak, he decided to emigrate to Erez Israel, but on the way he was delayed in Damascus. He apparently passed away in Jerusalem, 1535.

**הכתב והקבלה בראשית פרק טז פסוק ח (פרשת לך לך)**

(ח) אי מזה באת. אין זה דרך שאלה אבל דרך תוכחה, והטעם איך לא יעלה על לבך מאין יצאת, מבית אברהם עשיר ונדיב לב, ואנה תלכי, במדבר השומם, התמצאי בו בית נכבד כאברהם, הביטי וראי הגבול שממנו תצאי, והגבול שאליה תלכי. והשיבה מפני שרי גברתי אנכי בורחת, ר"ל אמת הוא כי הבית שממנו יצאתי הוא בית נדיב, ולא מביתו אני בורחת רק מפני שרי גברתי, לא אוכל לסבול ענויה (רי"א).

**מלבי"ם בראשית פרק טז פסוק ח (פרשת לך לך)**

(ח) הגר שפחת שרי, העיר אזנה שהיא עדיין שפחה לשרי וחפשה לא נתן לה. ע"כ שימי אל לבך אי מזה באת ממקום קדוש כזה, ואנה תלכי למצרים מקום הטומאה והזמה, ורצה שתתעורר לשוב מצד אושר הנפש, והיא לא שמה לב על זה ותאמר מפני שרי גברתי אנכי ברחת שהענוי מספיק אצלה שתברח ולא תחוש על אושר נפשה:

(ט) ויאמר. עתה בא בג' דברות אחרות, דבור א' מצד המשפט והצדק, שעז"א שובי אל גברתך והתעני, כי מן הדין והמשפט את מחוייבת לעבוד ולסבול, וזה הערה מצד הטוב והיושר:

(י) ויאמר, אחר שראה שלא שמה לב ע"ז בא דבור אחר מצד המועיל, שיסבול אדם ויעונה עתה אם יקנה עי"ז טוב בעתיד, ע"כ יעדה שירבה את זרעה בעבור זה:

**העמק דבר בראשית פרק טז פסוק יא (פרשת לך לך)**

כי שמע ה' אל עניך. את עניך מיבעי, אלא ה"פ שמע ה' תפלתך בצירוף עניך באשר ידע צרתך, מש"ה נתקבלה התפלה, ולא כתפלת שרה שרתך שאם היא מתפללת גם בעד אחרים הקדוש ברוך הוא שומע תפלתה, כי כך סגולת אברהם אבינו וביתו כמש"כ פ' י"ב ב', אבל את יש לך דין אוה"ע שהקב"ה שומע תפלתם מתוך צרה:

**רש"י בראשית פרק טז פסוק יג (פרשת לך לך)**

(יג) הגם הלום - לשון תימה, וכי סבורה הייתי שאף הלום במדברות ראיתי שלוחו של מקום אחרי רואי אותם בביתו של אברהם, ששם הייתי רגילה לראות מלאכים. ותדע שהיתה רגילה לראותם שהרי מנוח ראה את המלאך פעם אחת ואמר (שופטים יג כב) מות נמות, וזו ראתה ארבעה פעמים זה אחר זה ולא חרדה:

**מלבי"ם בראשית פרק טז פסוק יג (פרשת לך לך)**

(יג) ותקרא שם ה', עפ"ז הבינה שהיא אין לה זכות וכשרון אל מה שזכתה שידבר מלאך ה' עמה, ותקרא שם ה' הדבר אליה אתה אל ראי, ר"ל ראי את המראה הזאת לא היה בזכותי ועפ"י כחי, רק ע"י חסד אל בלי שום הכנה וזכות מאתי, כי אמרה ובררה זאת משני טעמים. א) שאם היה זה בהיותי בבית אברהם הייתי אומר שהיה זה ע"י שאני בבית איש האלהים, שמי שהוא קרוב אל הנביא ושוכן בביתו יחול גם עליו רוח אלהים, כמו שהיה בשמואל שחל הרוח האלהי על תלמידיו ע"י שפעו, אבל הגם הלום ראיתי, איך ראיתי הלום במדבר שאני רחוק מבית אברהם ב) שאם היה זה רק דבור א' קצר, הייתי תולה אותו בכחי, אבל איך ראיתי אחרי ראי, שראיתי המראה ארבעה פעמים זאח"ז, וא"כ זה אינו בכחי רק ע"י חסד אל שהוא אל ראי, ר"ל אל שסבב ראיתי את המלאך:

(יד) על כן קרא לבאר. יש הבדל בין עין ובין באר, העין נובע מן התהום בבקעה או בהר, ואם חופרים סביבו באורך ורוחב ועומק שיתקבצו שם המים, נקרא באר, ועל הבאר בא לשון חפירה וכריה לא על העין שנולד בטבע, ותחלה היה רק עין המים ואח"כ חפרו סביבו באר, וקראו לו ע"ש המאורע לחי רואי, רואי הוא מיוחס לאל חי, לא להגר בן אדם תמותה רק לחי העולם, והיה הבאר ההוא מקום מיועד להישמעאלים להתפלל שם ע"כ מציין מקומו שהוא בין קדש ובין ברד:

**דגל מחנה אפרים בראשית פרשת לך לך**

מפניה וגו' ויאמר שובי אל גבירתך והתעני תחת ידיה וגו' עד על כן קרא לבאר באר לחי רואי וגו' (טז, ב). יש לומר שמרומז בפסוקים ענין הדרכת האדם בעסק לימוד התורה ועבודת ה' יתברך ברוך הוא על פי מה שאמר ר' נחמן הארידענקר ז"ל על פסוק זה בוא נא אל שפחתי וגו', ואני אבוא אחריו למלאות דבריו ולהוסיף על דבריו הקדושים במקראי קודש שאחריו כי שמעתי ממהר"נ הנ"ל על פסוק בוא נא אל שפחתי וגו' דמי שעוסק בתורה ועבודה שלא לשמה נקרא בחינת שפחה וזהו בוא נא אל שפחתי היינו שילמוד ויעסוק אף שלא לשמה אולי אבנה ממנה היינו שהשכינה אומרת כן אולי מתוך שלא לשמה יבוא לשמה עד כאן:

ויש להבין ולהסביר דבריו הקדושים שאמר שפחה היא בחינת שלא לשמה כי האמת הוא מי שלומד תורה לשמה ולא לשום צד הנאה וקיבול שכר רק עובד ה' יתברך בזה באמת הוא בחינת בן שזהו נקרא עושה רצונו של מקום שבודאי זהו רצון המקום ברוך הוא אבל מי שעוסק בתורה ועבודה שלא לשמה רק לשום איזה צד הנאה וקבול שכר הוא נקרא בחינת עבד ושפחה שכל עמלם הוא רק לקבל שכר מאדונם והשכר הוא בעיניהם עיקר התכלית שכל השתדלות פעולתם היא רק בשביל השכר וכמה מדריגות יש בענין זה יש שהוא בחינת עבד ויש שהוא בחינת אמה ושפחה, ותורה לשמה הוא בחינת גבירה ומלכה שעל ידי עבודה לשמה ממליכים הקדוש ברוך הוא ושכינתיה בכל העולמות וגורם התגלות אלהותו ומלכותו בכל משלה ונכנעים כל הקליפות תחת יד הקדושה:

וזהו שמרומז כאן בפסוק על פי דברי מוהר"נ הנ"ל ותאמר שרי אל אברם היינו השכינה כביכול כשהיא רואה שאין האדם יכול ללמוד ולעשות בתחילה תיכף לשמה באמת ובתמים מחמת היצר הרע השוכן בקרבו אזי היא מכניסה בלב האדם לעשות שלא לשמה ועיקר כוונתה היא כמאמרם ז"ל (פסחים נ' ב) מתוך שלא לשמה בא לשמה. וזהו בוא נא אל שפחתי שהוא בחינת שלא לשמה אולי אבנה ממנה שיתהווה ממנה בנינה שיהיה לשמה התכלית האמיתי וזהו הדרך הטוב והנעים כשבא אחר כך לשמה אזי הוא מעלה אפילו הלימוד שלא לשמה כי נעשה כסא זה לזה כידוע בשם אא"ז נ"ע זללה"ה:

אבל יש בני אדם המתחילים ללמוד שלא לשמה ונשארים בזה כל ימיהם לעולם ואינם מגיעים כלל להתכלית האמיתי חס ושלום ולא עוד אלא שבאים לגדלות והתפארות מאוד ומבזין הצדיקים הלומדים מעט בכוונה באומרם ידינו רמה כי מלאו כריסם בתורה הרבה וזהו שמרומז בפסוק ותרא כי הרתה (בראשית ט"ז, ד') היינו אותו שהוא בחינת שפחה כשראה שכבר הוא למד תורה הרבה וזהו הרתה על ידי מילוי כריסו בתורה גם הרתה עם הכולל גימטריא תורה, ותקל גבירתה בעיניה היינו שנעשו נבזים ונמאסים בעיניו אותם הצדיקים הלומדים מעט בכוונה דלבוא לשמה שזהו גבירתה בחינת גבירה כנ"ל גם מספר גברתה והרתה שוין והוא לרמוז על דרך אין בין חמץ למצה וכו' כי למראה עינים אינו ניכר העוסק לשמה מן העוסק שלא לשמה שהוא ענין ועסק אחד ואינו תלוי ביניהם רק נקודה אחת אמיתת הלב ההפרש ביניהם וכשהשכינה כביכול רואה זה כי השליכו תורת אמת חס ושלום ארצה ונשארים בשטותם שהתחילו ללמוד ולעשות אז היא מתרעמת וקובלת מאוד על שמתחילה הכניסה בלבו זה שילמוד שלא לשמה כי לא הועילה כלל בזה ואדרבא מגרע גרעה

וזהו שאמר הכתוב אנכי נתתי שפחתי וגו' היינו שמה שהתחיל כלל ללמוד היה ממני שאני הכנסתי זה בלבו אולי יבוא לתכלית אמיתי ועתה למה זה אנכי כי ותרא כי הרתה כנ"ל ואקל בעיניה שכביכול השכינה והצדיקים המדבקים עצמם אל האמת מדת גבירה הם נבזים ונמאסים בעיניו ובזה גורמים ותעניה שרי ותברח מפניה היינו השכינה כביכול מענת ומשפלת אותו האדם שהדביק עצמו לבחינת שפחה:

ותברח מפניה (טז, ו). יש לפרש שקאי על השכינה והתורה כביכול שהיא בורחת ממנו ומשכח תלמודו כמו ששמעתי כמה מעשיות מבני אדם כאלו שנשתכח תורתם לגמרי מהם ואינו עושה פירות כלל אבל יראי ה' באמת הוא יכבד היינו אותם שלומדים מעט בכוונה לשמה הם ילכו ויצמחו ויעשו פירות ויגדלו למעלה למעלה לגודל אמיתתם ותורתם תורת אמת וכשהוא רואה זה ומכיר האמת ושב על ידי זה בכל לבו ובכל נפשו לה' וזהו שאמר הכתוב שובי אל גבירתך שיעסוק שוב בתורה לשמה בחינת גבירה ולא לשום צד הנאה ויחשיב בעיניו מאוד אותם הצדיקים הלומדים מעט בכוונה כי טוב מעט בכוונה וכו' וזהו והתעני תחת ידיה שהוא משפיל את עצמו לפני הצדיקים ואז יאמר לה מלאך הרבה ארבה את זרעך היינו שיהיה עושה פירות בתורתו תורת אמת ומעלה את לימודו שלא לשמה כנ"ל, על כן קרא לבאר ההוא באר לחי רואי היינו שיזכה מחמת לימוד תורה לשמה שנעשה כמעיין המתגבר וכבאר מים חיים כמאמרם ז"ל (אבות ו', א') והוא מחמת לחי רואי שמקיים שויתי ה' לנגדי תמיד ורואה תמיד לנגד עיניו שלפני חי עולמים הוא עומד והבן:

R. Moshe Haym Ephraim, a grandson of the Ba'al Shem Tov, the founder of Hasidism, was born in 1748.

He studied under the greatest of his grandfather's disciples: R. Ya'akov Yosef of Polna'a, author of the

Toldot Ya'akov Yosef, and R. Dov Baer, the Maggid of Mezritch. For many years he served as rabbi of

Sadilkov, and at the end of his life moved to Mezibuz, living there until his death in 1800. He wrote the

Degel Machaneh Ephraim, a basic book of Hasidism, and a primary source for the teachings of the Ba'al

Shem Tov.

**תורת משה בראשית פרק טז פסוק א (פרשת לך לך)**

(א) ושרי אשת אברם וגו'. יש בפ' זו רמז מוסריי, אחרי שהאדם מחובר מגוף ונשמה, והשכל שהוא מכחות הנשמה הוא נברא לשמש להנשמה להשכילה ולהבינה על אחריתה, אבל אחרי ראות הנשמה אשר אם לא ישמש השכל גם להגוף ונשאר הגוף מבלי מחיה יתקיים גם בנשמה תורה שאין עמה מלאכה סופה בטילה (אבות פ"ב מ"ב), לכן תתרצה גם היא שישפיע השכל תבונה להגוף למען יחיה עצמו, אכן ע"י קרבת השכל וע"י פעולתו הטובה על הגוף ילכדנו הגוף ולא ירפנו והנשמה שוממה מבלעדו. - והנה שרה כנוי לנשמה שהיא שרה בגופו של אדם, ואברהם הוא היועץ הגדול השכל, והשפחה הוא הגוף שנברא לשמש להנשמה, ואמר ע"י שהיתה שרה היא הנשמה אשת השכל הנקרא אברם ורק לה לבדה היתה פעולתה לא ילדה לו יען נשאר גוף בלי מחיה, ותאמר הנשמה אל השכל בא אל שפחתי למען תכון לה על ידיך מחיה ואז אבנה גם אנכי ממנה שארבה מע"ט יותר, אמנם בהתחבר השפחה עם השכל לא הביטה עוד אל הנשמה כלל, וזה ותקל גברתה בעיניה עד שצעקה הנשמה אל פני השכל חמסי עליך.

וזה רמז המסורה ולה ד', ולה שפחה, ולה אמר עלי לשלום (ש"א כ"ה ל"ה), ולה שתי פיות (שופטים ג' ט"ז) ולה גפין ארבע (דניאל ז' ו'), היינו אף שיש לנשמה שפחה דהיינו הגוף אומר לה עלי לשלום תנה לי כמו שנתנה לך, וכלפי זאת אמר ולה שתי פיות ע"ד שארז"ל בירושלמי (ברכות פ"א ה"ב, שבת פ"א ה"ב) אלו הייתי שם הייתי אומר תנה לנו שתי פיות א' לד"ת וא' לדברים בטלים, אמנם אחרי שהתורה ארוכה מארץ אין כאן פנאי לדברים בטלים, וז"ש ולה שפחה ולה אמר עלי לעה"ב לשלום, ולה מבקשת שתי פיות ומשיבין לה ולה גפין ארבע, הלא ארבע אמות של התורה כדאי הם לך.

**העמק דבר בראשית פרק טז פסוק יד (פרשת לך לך)**

(יד) באר לחי ראי. פי' לחי, כל זמן שאני חי אתה רואי ומשגיח עלי לחוש עבורי:

**בכור שור בראשית פרק טז פסוק יג (פרשת לך לך)**

(יג) אתה אל ראי. אל ראיתי. כי אמרה הגם הלם ראיתי: "הלום" כמו "הלאה", כמו "ההמון נמוג וילך והלום"3, כלומר: הגם הלום בבית - אברהם ראיתי הראייה בשביל עצמי, עד השתא הייתי סבורה שמה שהייתי רואה בבית - אברהם לא היה אלא בשביל אברהם, שלא הייתי ראויה שיראה לי מלאך, אבל אחרי רואי אותו כאן, ידעתי כי אני ראויה לכך, ויש למשול עלי ולתמוה הגם הלום ראיתי כלומר: הגם הגר ראויה לראות בבית בשביל עצמה? שכן דרך למשול על אדם שסבורין בני - אדם שאינם ראויים לכך, ונמצאו ראויים כמו "הגם שאול בנביאים"?4

**ספורנו בראשית פרק טז פסוק יג (פרשת לך לך)**

(יג) ותקרא שם ה'. הנה קריאת שם ה' היא התפלה, אשר בה שבחו של הקדוש ברוך הוא במחשבת המתפלל או בדבריו, כאמרם ז"ל לעולם יסדר אדם שבחו של מקום ואחר כך יתפלל (ברכות לב א), כי בזה יכוין המתפלל לאל יתברך, כענין "שויתי ה' לנגדי תמיד" (תהלים טז, ח), וכן "קראתי שמך ה'" (איכה ג, נה), וכן "ושמואל בקוראי שמו" (תהלים צט, ו), וכן "כי שם ה' אקרא" (דברים לב, ג). אמר א"כ שכאשר התפללה סדרה שבח האל יתברך שדבר אליה, באמרה - "אתה אל ראי", אתה אל של ראייה בכל מקום, לא בביתו של אברהם בלבד, כאמרם ז"ל כל השערים ננעלו חוץ משערי אונאה (ב"מ נט א):

**אלשיך על בראשית פרק טז פסוק ח (פרשת לך לך)**

(ח) והנה על זכות אברם רצה הקדוש ברוך הוא להמציא לה ארבעה מלאכי המרכבה ושכינה עמהם. ולהיותה אשה ושפחה לא זכתה תדבר עמה השכינה מיד, רק שתעלה בהדרגה. ראשונה תראה המלאך הקטן מארבעה רגלי המרכבה, ואחריו אשר למעלה הימנו עד הרביעי הוא הגדול שבהם. ואחר שהוכנה להשיג קו לקו, תדבר בה השכינה על ידי הכנת ארבעתן בהדרגה. ועל כן הוצרכו לדבר עמה ארבעה מלאכים, שעל ידי דבור עמה כל אחד, היתה קונה הכנה אל הקדושה. והוא כי הארבעה מלאכים הם מיכאל גבריאל רפאל נוריאל, וידוע כי הקטן הוא מבחינת הדין הרפה היא שכינה, ורפאל בחינת רחמים, וגבריאל בחינת גבורת הדין, ומיכאל מבחינת החסד כנודע. והקטן היחל ויאמר לה הגר שפחת שרי, כלומר הנה את שפחה והיא שרה וגבירה לך, אי מזה באת מאיזה יחס באת שתגדלי עליה, ואנה תלכי שתקני שלימות יותר מבהיותך שפחה נכנעת לה, והן אלה דברי דין ורוגז מעין בחינתו. אז הודת ואמרה הדין עמך, כי מודה אני כי היא גברתי ולא תקל עוד בעיני. הנה המלאך היה כלה ענינו והביאה למוטב שתכיר ערכה:

(ט) ואחר שהוכנה קצת על ידי הקטן, בא רפאל שמבחינת רחמים, ואמר לה שובי אל גבירתך והתעני והיי תחת ידה כי תרחמך:

(י) ומזה עלתה אל המלאך גבריאל שלמעלה הימנו, ואמר לה הרבה ארבה וכו' שהרבוי הוא מבחינתו כנודע:

(יא) ואחר כך עלתה אל דבר אליה המלאך מיכאל ובישרה על ההריון והלידה, וששמע ה' את עניה שהכל על צד החסד. וגם הוא נתייחס לבשורה זו כי הוא אשר בא לבשר את שרה על הריונה כעת חיה ולשרה בן:

(יב) ואחר כך דברה בה שכינה ותאמר לה והוא יהיה פרא אדם כו':

(יג) אז ותקרא את שם ה' הדובר אליה אתה אל ראי כו', והוא כי עד כה דברו בה ארבעה מלאכים אחד לאחד, והיתה רואה את כל מלאך הדובר אליה, ואחר כך עתה שמעה והוא יהיה פרא אדם כו', ולא ראתה את הדובר בה, אז אמרה הנה אינך מלאך כי אם אתה אל ראי שהוא רואה ואינו נראה. כי אמרה הגם הלום שהוא אשר עתה הלום שהוא לפני עתה - הוא מיכאל שדבר לי באחרונה - שהוא הגדול בהם זכיתי לראותו אחרי רואי את הקטנים ממנו, ואם גם זה הוא מלאך למה לא ראיתי אחרי רואי הגדול, אך אינו כי אם שאתה אל ולא מלאך:

או יאמר, אתה אל ראי ולא מלאך, כי הלא אין ספק שהשכינה פה, כי הלא ארבע מלאכי המרכבה הנם פה, כי הנה שלשה מלאכים נתוספו לדבר בי אחר הראשון ולמה הראשון לא דבר הכל, אך אין זה רק שאראה ארבע מלאכי המרכבה ושאעלה בהדרגה למען אדע כי השכינה שעליהם פה, ושהיתה ההדרגה לשתדבר בי השכינה אחרי כן. וזהו אומרה כי הגם נוסף על הראשון - כי כן טבע לשון גם לרבות ולהוסיף על הקודם - וכן אחר, הלום ממנו והלאה, וגם עוד אחר ראיתי, שהם שלשה אחרי רואי את הראשון, ולמה הראיתי ארבעתן ולא הספיק האחד, כי אם אחרי רואי את האחד ראיתי עוד שלשה, אם לא שאתה אל ראי שאדע כי אתה פה, ושעל ידי הדרגתן זכיתי לשמוע מפיך עם שלא ראיתיך, כי אתה אל ראי רואה ואינך נראה:

**הכתב והקבלה בראשית פרק טז פסוק ד (פרשת לך לך)**

(ד) ויבא אל הגר ותהר. מביאה ראשונה (רש"י מרבותינו), דבריהם אלה מיוסדים על אדני פסקי הטעמים כמ"ש רוו"ה, בכל מקום שכתוב ויבא אליה ותהר בכולם הפסיק בעלי הטעמים ביניהם במפסיק היותר גדול שהוא הסילוק, והעמיד ויבא אליה בסוף פסוק, להפרידו מן ותהר שהוא בתחלת הפסוק שאחריו, ככה עשה אצל בלהה, גם אצל בת שוע, חוץ מבמקום זה שחברם יחד, להגיד שהביאה וההריון התאחדו יחד, לכן אמרו שנתעברה מביאה ראשונה; ומה שיורה על אמתת זה הוא הכתוב במעשה יהודה ותמר, כי גם שם חבר בעל הטעמים יחד ויבא אליה ותהר לו (לקמן ל"ח), כי גם תמר נתעברה מביאה ההיא בעצמה כמבואר בקרא להדיא (והרא"מ ובמתנת כהונה ויפה תאר נדחקו מאד בביאור כונת מאמר זה), ראה כי מדרשי חכמינו בכור הדקדוק מזוקקים.

**אילת השחר בראשית פרק טז פסוק ג (פרשת לך לך)**

(ג) ותקח שרי אשת אברם. פרש"י לקחתה בדברים אשריך שזכית לידבק בגוף קדוש כזה. צ"ב למה צריך לשכנעה לזה, ובפרט שהרי היתה בת פרעה ועזבה את הכל להיות שפחה בבית אברהם (ועי' בבאר בשדה דרוצה אשה בקב ותפלות מט' קבין ופרישות, ומה גם אברהם שהי' פרוש ביותר שלא הכיר בשרה אלא ע"י מעשה):

יש בפסוק כמה תיבות דנראה יתור, שהרי כבר כתוב לעיל ששרי היא אשת אברם, ועוד מה צ"ל בסוף הפסוק לאברם אישה לו לאשה, הרי כבר כתוב שאברהם הוא בעלה, ועוד מה צ"ל לו, אלא מבואר דהקב"ה משבח מעשה טוב שאדם עושה ע"י שכותב הדבר בפרטי פרטים:

Rav Aharon Yehuda Leib Shteinman was born in 5675 (1914) in Lithuania. He studied in Brisk under Rav

Yitzchak Zeev Soloveitchik, and in other yeshivot. In 5697 (1937) he moved to Switzerland, where he

headed a yeshiva of Montreux. In 5705 (1945), he moved to Israel and settled in Bnei Brak. There he

developed a close relationship with the Chazon Ish, who encouraged him to accept a position heading a

yeshiva in Kefar Saba in 5712 (1952). Later, in 5715 (1955), Rav Kahaneman appointed him Rosh

Yeshiva for the yeshiva ketanah associated with the Ponevezh Yeshiva. He later headed the kolel

associated with the yeshiva as well. Over the years, Rav Shteinman established many yeshivot and kolels, some of which he headed himself. He was deeply involved in issues of education and communal

leadership. He was a member of the Moetzet Gedolei HaTorah. After the passing of Rav Shach and Rav

Elyashiv, he was widely considered the leader of the Litvish Haredi community until his passing in 5778

(2017). He authored many works, of which the most widely known is Ayelet Hashachar, a commentary on

the Talmud comprised of close to 20 volumes,

**רש"ר הירש בראשית פרק טז פסוק ג (פרשת לך לך)**

לאשה - הוה אומר ליחס טהור של אישות. לו לאשה: לאברהם היא היתה "לאשה"; ואילו ביחס לשרה היא עודנה שפחה, - למען תוכל שרה לקיים בידה את השליטה הבלעדית על חינוך הבן. היה זה התנאי היסודי להגשמת התכלית ששרה נתכוונה לה.

**אילת השחר בראשית פרק טז פסוק יא (פרשת לך לך)**

והנה בפסוק כתוב דהמלאך אמר לקרותו ישמעאל ע"ש שראה ה' בעני', ומ"מ מדויק דבשמות אחרים שיש בהם שם א - ל וכגון שמואֵל, הציר"י הוא תחת האל"ף, משא"כ בישמעֵאל הציר"י תחת העי"ן (ועי' אבן עזרא), ומשמע שלא זכה ששם ה' יבוטא בשמו, וחוץ ממה שזה נ"מ בביטוי התיבה, יתכן שזה גם נ"מ במה שנזהרים שלא לכתוב מלא את התיבות שיש בהם שם ה', אבל ישמעאל דלא מבטאים את שם ה' בקריאה לא צריך להקפיד על כך:

**אמת ליעקב בראשית פרק טז פסוק יא (פרשת לך לך)**

hatzlelponi

(יא) הנך הרה וילדת בן.

פירש"י וז"ל: הנך הרה כשתשובי תהרי כמו הנך הרה דאשת מנוח עכ"ל. והנה גבי אשת מנוח הא מוכרחים אנו לפרש כן, שהרי שם [שופטים י"ג פ"ג] אמר לה המלאך: הנה את עקרה ולא ילדת והרית וילדת בן, ומשמע שהיא עדיין אינה הרה, ואח"כ [בפסוק ה'] אמר: ועתה השמרי נא וגו' כי הנך הרה וילדת בן וכו', ומשמע שהיא כבר הרה, ולפיכך מוכרחין אנו לפרש שהדבר הבא על ידי מלאך יכולין לומר בלשון הוה אף על גב שהוא עדיין בעתיד. אמנם כפי הנראה, המינין - שהן הנוצרים - טענו כשאנו לעגנו להם על שאמרו שנתעברה ברוח קדש, אמרו הם כבר היה לעולמים, שהרי שמשון נתעבר בדברי המלאך, שהרי בתחלת הדבור עדיין לא היתה מעוברת, שהרי הבטיחה בלשון עתיד, ובתוך הדברים אמר לה שהנה הרה, ולפיכך היה שמשון קדוש מרחם48.

ונבין בזה את דברי הגמרא במסכת בבא בתרא [דף צ"א ע"א]: אימיה דשמשון צללפונית ואחתיה נשיין, למאי נ"מ לתשובת המינין עכ"ל הגמ'. ועיין מש"כ בפירוש רשב"ם, ואינו מובן. גם בחידושי אגדות למהרש"א העיר שלא מצינו שהיתה לו אחות, ואדרבה משמע שלא ילדה אשת מנוח רק בן זה, והמינין ודאי לא ישאלו על שמה, אלא דנקטא אגב גררא דאמא, ועיי"ש, וכל זה דוחק. ולמש"כ נראה שכוונת הגמרא היא שמכאן יש תשובה כנגד המינין הנ"ל - הנוצרים, והיינו שאנו מביאין ראיה שהיה כאן עיבור טבעי מזה שהיתה לו גם אחות. ופי' הגמ' כך הוא, למאי נפקא מינא, כלומר למה לנו לדעת על דבר אחותו, דבשלמא האמהות שפיר ישאלו עליהם שהרי הוזכרו בקרא, אבל האחות מאן דכר שמייהו, ומשני לתשובת המינין, שמזה נוכח שהיה עיבור טבעי49.

ועיי"ש ברשב"ם ד"ה ואחתיה נשיין: כך שמה עכ"ל. ולכאו' מה הוסיף כאן לפרש "כך שמה", אלא שבא לשלול שלא נפרש בגמרא אימיה דשמשון צללפונית ואחתיה, נשיין, כלומר היו נשים פשוטות ולא קדושות כדעת המינין. ואולי שיד הצנזורה היתה כאן ושלטה במפרשי הגמרא, כידוע. ומצאתי אח"כ בבבא בתרא [דף פ"ט ע"א] ברשב"ם בסוף העמוד שכתוב שם בזה"ל: בפי' זה העמוד יש פרישות נכריות מהופך ומבולבל והספרים שונות כו' וכן יש עוד שלש הלכות בפרק זה אשר הם כאלו וכו', עיין שם. ואינו מובן מש"כ פרישות נכריות, ואולי כיון למה שכתבתי.

והנה ראיתי במד"ר נשא פ"י שכתב על הפסוק כי הנך הרה וילדת בן: מכאן שהיתה שכבת זרע של הלילה שמורה ברחמה שלא פלטתה וכיון שא"ל המלאך והרית וילדת בן אותה שעה קבלה הרחם אותו טפה ועיי"ש, והוא דלא כרש"י דידן. גם ממה שתרגם יונתן בשופטים שם פסוק ג' "ותעדין" ובפסוק ה' תרגם "הרי הא את מעדיא", מוכח דלא כרש"י, ודו"ק..

הנך הרה וילדת בן. פירש"י וז"ל: כשתשובי תהרי וכו'. לפענ"ד הוכרח לפרש כן מדמסיק וקראת שמו ישמעאל כי שמע ה' אל עניך, משמע שאח"כ [כלומר אחר העינוי] נתעברה, ולפיכך הוצרך לפרש לעיל שהפילה כבר. ומ"מ יש להעיר שגם אח"כ נמסרה לאברהם לאישות, ודו"ק50.